

U 7797

ای تارک فیکم الثقلیت

AR JUNG ESTATE LIBRARY

(Oriental Section)

RDU PRINTED BOOKS

ision No. 244 Cat. g

ect..... No ..

رساله روشنی

جلد ثالث ۳ ماہی چارم یعنی بابت ماہ - اکتوبر بر فوسبر - دوسمبر

۱۸۹۶ ع

باہتمام

مرزا عبداللہ تقی قزلباش اڈیٹر

فیض محمدی پریس مین لکھنؤ

دفتر رسالہ روشنی چوک منو شایع ہوا

زیادتی قرآن کے معنی و مراد اور اہلسنت کے



۲۶۹
اتہام کی تردید

مصنف مخاطب اب بیان سے ارادہ کرتے ہیں کہ
کتب شیعہ سے قرآن میں بڑبڑانیکا مضمون دکھائیں اور اس ارادہ
کو یوں ظاہر کرتے ہیں کہ یہ قرآن میں کچھ بڑبڑانے کا احتمال محض
فرضی نہیں ہے بلکہ اقوال ائمہ سے یہ خبر ملتی ہے کہ محرفین نے اپنی طرف
سے ہی بڑبڑایا ہے لیکن مصنف اپنے ارادہ میں کامیاب نہیں
ہو سکتے ہیں اور انہوں نے اس کے مفہوم کو متغیر کیا ہے۔

کتب شیعہ سے ہر قسم کی احادیث جو مقصود اور معانی میں
کے بیان میں آئے ہیں اگر ان سب پر وہ نظر کرتے اور ارادہ
اعراض کا اپنی طبیعت میں خواہ مخواہ پیدا نہ کرتے اور یہ امر ہی
ذہن نشین رکھتے کہ ہر فرقہ میں احادیث بلفظہ منقول نہیں ہوتے
ہیں بلکہ بالمعنی سوائے ان چند حدیثوں کے جو خاص طور پر باللفظ
ثابت ہوئی ہیں تو کسی طرح انکو جرات کسی اعتراض کی نہوتی مگر انہوں
نے وہ چند حدیثیں اعتراض کے لیے منتخب کی ہیں کہ جس پر وہ بظاہر

اعترض کر سکین چنانچہ وہ اولیٰ جو سوا تر نہیں ہیں اور اخبار کا وہ
 ہیں جن پر فرض جو ثانی انہم غریب قرآن قائم کر نیکی نہ لائے
 ہیں لکن ترجمہ یہ کیا ہو کہ یہ تفسیر صافی میں تفسیر عیاشی سے امام
 باقر سے منقول ہو کہ انہوں نے فرمایا کہ اگر نہ تو یہ امر کہ فرمایا گیا ہو
 میں اور گشایا گیا ہو تو ہمارا حق کسی عقل مند پر چپا نہ رہتا۔

یہ ارشاد امام علیہ السلام کا اُس زمانہ کا ہو کہ خلافتِ نبوت
 اور اہلبیت رسول سے نکل چکی تھی اور اُنہا اہلبیت اپنے حق خلا
 سے محروم کر دیے گئے تھے اور ان خلافت بنی امیہ کا تھا۔

امام علیہ السلام نے جو یہ فرمایا ہو کہ "مگر نہ تو یہ امر کہ فرمایا گیا
 ہو قرآن میں اور گشایا گیا ہو تو ہمارا حق چپا نہ رہتا" اُسکے معنی
 اعداد یہ ہو کہ علی مرتضیٰ اور عترت رسول کو وہ تفسیر قرآن کی ارشاد
 رسول سے ہوئی ہو خلافت اُسکے لوگوں نے اپنی بدعت اور خواہش سے
 قرآن سے ایسے معنی بیان کیے جو درحقیقت وہ معنی اُسکے نہیں
 جو ایسے معنی کہ اُن لوگوں نے بیان کیے وہ قرآن میں بحقیقت بیان
 معنی کے فرمایا گیا اور جو اصلی اور حقیقی معنی قرآن کے تھے اُسکو
 نے بیان نہیں کیا اور اس اعتبار سے قرآن گشایا گیا۔

اس حدیث میں مصنف نے لفظ "وہ" کی جگہ کا ترجمہ کیا ہے۔

کا کیا ہر وہ ٹھیک نہیں ہے بلکہ اُسکے معنی صاحب آہنگ اور قہقہہ
ہیں اور جب اختلاف کو طوالت ہو جاتی ہے تو بولا جاتا ہے کہ فلاں
فلان پر حجت کی۔

مصنف مخاطب نے یہ اخیر فقرہ بھی اُس حدیث کا چوڑ دیا ہے
کہ ”ولو قد قام قائمنا فنطق صدق القرآن“ ترجمہ۔ اور اگر
کبھی قائم ہوگا قائم ہمارا اور بات کرے تصدیق کرے گی اُسکی قرآن
اس پوری حدیث کا ترجمہ یہ ہے کہ ”فرمایا! ام محمد باقر علیہ السلام
نے اگر نہوتا یہ امر کہ بڑھایا تاکتاب اللہ میں اور کم کیا جاتا نہ چپاڑ
حق ہمارا اور صاحب حجت کے (اختلاف کو طول نہوتا) اور اگر
کبھی قائم ہوگا قائم ہمارا اور بات کرے تصدیق کرے گی اُسکی قرآن
اس حدیث میں کوئی لفظ ایسا نہیں ہے جس کا یہ مقصود لیا جائے
کہ قرآن موجودہ میں لفظ کچھ بڑھایا گیا ہے یا کچھ کم کیا گیا ہے بلکہ جس
بلاغت سے امام علیہ السلام کا ارشاد منقول ہے اُسی اعتبار سے
دیکھا جاتا ہے تو وصف ظاہر ہو جاتا ہے کہ کتاب اللہ میں جو زیادتی او
کم کا بیان ہے وہ معنی اور مقصود سے علاوہ رکھتا ہے اور جسکی مراد یہ
ہوتی ہے کہ قرآن موجودہ کے معنی اور مقصود میں زیادتی کی جاتی ہے
اُس معنی اور مقصود سے جو پیغمبر نے بتائے اور جنکو علی مرتضیٰ نے

لکھ لیا تھا اور اپنے مجتہد قرآن میں شامل کیا تھا اور جو معنی اور مقصود پیغمبر نے فرمائے تھے اور علی مرتضیٰ کو بتائے تھے اور جو ان کے قرآن مجتہد میں موجود تھے اُسکی کمی جاتی ہے اگر ایسا نہ ہوتا تو ہمارا حق کسی حجت کریموے پر پوشیدہ نہ رہتا اور محاورہ عرب میں حجت کا لفظ اُسی وقت بولتے ہیں کہ جب اختلاف کو طول ہو جائے اور ایک دوسرے کو حجت سے قائل کر دے جس سے امام علیہ السلام کی غرض یہ ہے کہ اُس زیادتی اور کمی سے جو طوالت اختلاف کو ہو گئی ہے اگر وہ زیادتی اور کمی نہ ہوتی تو وہ کتاب اسد صہب میں تفسیر پیغمبر تھی ہمارے حق کے لیے حجت قاطع تھی۔

اور امام کا یہ ارشاد کہ اگر کسی قائم ہو گا قائم ہمارا اور سخن کرے تصدیق کرے گا اُسکی قرآن اسی پر دلالت کرتا ہے کہ کتاب اسد صہب زیادتی اور کمی معنی ہے اور جو اُسکے معنی میں اختلاف ہو گیا ہے اُس اختلاف کو وہ رفع کر دیا اس حیثیت سے کہ قرآن اُس قائم کے لفظ کی تصدیق کرے یعنی اُسکا لفظ مطابق قرآن کے ہو گا اُسی معنی میں اور اُسی حیثیت سے جو پیغمبر نے فرمائے اور بتائے تھے اور جو علی مرتضیٰ نے جمع کیا تھا اور جو علی مرتضیٰ سے اور ائمہ اہلبیت سے شیعوں نے لیا ہے۔

اس حدیث میں قائم ہونے سے مراد یہ ہے کہ جب ہم ائمہ میں سے کسی کے ہاتھ میں یا ائمہ کے کسی متبع کے جبکہ بذاتہ کوئی امام موجود یا حاضر نہو خلافت فی الارض اور سیاست مدن آجائیگی اسوقت قرآن موجودہ کے مقاصد اور معنی کی زیادتی جو کی جاتی ہے اس کے اصلی معنی اور مقاصد سے اور جو کمی کی جاتی ہے اس کے اصلی مقاصد سے وہ کچھ باقی نہ رہیگا اور اُس کمی اور زیادتی سے جو اختلاف ہو وہ رفع ہو جائیگا۔

چنانچہ زمانہ ائمہ کی موجودگی میں تو ایسا وقت نہیں آیا لیکن اُمّی غیبت میں جبکہ وہ کسی نہ کسی درجہ سے غائب ہو گئے تو ان کے متبعین نے ضرورتاً ایسا وقت آیا جنکی سلطنت اور بادشاہت کا ذکر زمانہ اُمّی تاریخ میں موجود ہے اور جن میں خود نسل ائمہ ممکن اُس خلافت اور سلطنت پر ہوئی ہے۔

اس حقیقت کے ظاہر ہونیکے بعد اہل نظر جان سکتے ہیں کہ اس حدیث پر استدلال مصنف مخاطب کا کیسا غلط ہے۔

پھر مصنف مخاطب تفسیر صافی میں احتجاج طبرسی سے جو ایک طویل روایت منقول ہوئی ہے اسکا ذکر کر کے اس کے بعض مقامات کو سند لا کر اعراض کرتے ہیں۔

یہ روایت وہی روایت ہے کہ ایک زندیق نے علی مرتضیٰ سے

قرآن کے متعلق چند سوالات کیسے تھے ہم مناسب جانتے ہیں کہ اُس روایت کو پورا ترجمہ کر دین جس کے بعض بعض مقام کو مصنف معنی نے انتخاب کیا ہے اور درمیان ترجمہ کے مختصر تشریح مراد کی خطوط ہلالی میں کر دین تاکہ استدلال اور اقراض مصنف مخاطب کی حقیقت ظاہر ہو جائے۔

خداست علی مرتضیٰ میں ایک زندیق آیا جو چند آیات قرآنی سے کہ جو متشابہ اور محتاج تاویل تھیں استدلال کرتا تھا اُس کے سوال میں یہ امر ہی تھا کہ ”میں پاتا ہوں کہ خداوند عالم نے لغزشیں اپنے انبیاء کی شہور کیں جیسا کہ فرماتا ہے ”وَعَصَىٰ آدَمُ رَبَّهُ فَغَوَىٰ“ ترجمہ ”اور نافرمانی کی آدمؑ نے پروردگار اپنے کی اور بہک گیا“ اور حضرت نوحؑ کی تکذیب جب اُنہوں نے یہ کہا تھا ”ان ابنی من اہلی“ ترجمہ ”تحقیق کہ بیٹا میرا میرے اہل سے ہے“ اپنے قول سے کہی ہے ”انہ لیس من اہلک“ ترجمہ ”تحقیق کہ وہ تیرے اہل سے نہیں ہے“ اور حضرت ابراہیمؑ کی یوں صفت بیان کی ہے کہ ”انہون نے ایک مرتبہ ستارہ کی ایک مرتبہ چاند کی ایک مرتبہ آفتاب کی پرستش کی“ اور حضرت یوسفؑ کے باب میں فرمایا ہے ”ولقد ہمیت بہ وہم بھا لولا ان سلیمان برہان سر بہ“ ترجمہ

اور قصہ کیا اُس (زلیخا) نے ساتھ اُس (یوسف) کے اگر نہ دیکھتا
 وہ دلیل پروردگار اپنے کی ۱۱ اور حضرت موسیٰ کی تعجیب (فرمایا گی)
 کی ہر اس طرح کہ کہا موسیٰ نے ۱۱ سراب اسانی انظار لیا ۱۱ ترجمہ
 پروردگار میرے دکھا دے مجھ کو کہ نظر کردن میں تیری طرف ۱۱ نظر آیا
 خدا نے ۱۱ لن توانی ۱۱ ترجمہ ۱۱ ہرگز نہ دیکھ سکیگا تو مجھ کو ۱۱ اور حضرت
 داؤد کے پاس جبرئیل و میکائیل کو بھیجا کہ وہ محراب کو بہانہ کر ان تک
 پہنچے الی آخر القصہ اور حضرت یونس کو شکم ماہی میں جس کیا
 جبکہ وہ حالت غضب میں گنہگار ہو کر چلے گئے تھے۔ اور حق تعالیٰ
 نے خطائے انبیاء کو اور انکی لغزشوں کو توظا ہر کیا اور وہ لوگ کہ جو
 ارب غور وہ ہوئے اور خلق خدا کو فتنہ میں ڈالا اور خود گمراہ ہو
 را اور وہ لوگ گمراہ کیا انکے اسما سے کنایہ کیا جیسا کہ فرماتا ہے ۱۱ و یوم
 یضل الظالم علی ید یدہ ویقول یا لیتنی اتخذت مع الوسل
 سبیل ۱۱ ترجمہ ۱۱ اور وہ دن کہ جس دن ظالم اپنے دونوں ہاتھوں کو
 کاٹیکا اور کسیکا ایک کاش میں نے رسول کے ساتھ راہ لی ہوتی ۱۱
 ۱۱ لیتنی لم اتخذ فلا ناخلیلا ۱۱ ترجمہ ۱۱ کاش میں نہ بناتا فلان شخص
 کو دوست ۱۱ لقد اضلنی عن الذ کو بعد اذ جاءنی ۱۱ ترجمہ
 تحقیق کہ گمراہ کر دیا اسی شخص نے مجھ کو ذکر سے بعد اسکے کہ آیا وہ ذکر

مجھ تک۔ پس یہ کونسا ظالم ہے کہ جسکا نام خدا نے ذکر نہ کیا اور انبیاء
کے نام ذکر کر دیے۔ پھر زندگی نے کہا کہ میں پاتا ہوں خداوند
عالم کو کہ اُس نے بیان کیا فضیلت کو اپنے نبی کی تمام انبیاء پر پہنچنا
تھا میں اپنی کتاب میں تحقیق سے ہی خطاب کیا ہے جس سے اٹھارتہ
پست معلوم ہوتا ہے اور انکی تعجین اور سزائش کی ہر اس طرح سے کہ کسی
نبی سے اس طرح خطاب نہیں کیا جیسے کہ فرماتا ہے: "وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ
لَجَمْعُهُمْ عَلَىٰ لَهْدَىٰ فَلَا تُكُونُ مِنْ الْخَاطِلِينَ" ترجمہ: اور اگر
چاہتا خداوند عالم تو ہر آئینہ جمع کرتا ان سب کو ہدایت پر پس نہ
تو جا بلوٹے۔ اور قول اُسکا: "وَلَوْلَا اَنْ ثَبَتْنَاكَ لَقَدْ كُنْتَ
تُرْكِنَ اِلَيْهِمْ شَيْئًا قَلِيلًا اِذَا لَذَقْنَاكَ ضَعْفَ الْحِيلَةِ وَ
ضَعْفَ الْمَكَاتِ ثُمَّ لَا نَجِدُكَ عَلَيْنَا نَصِيرًا" ترجمہ: اگر
نہو تا یہ امر کہ ہمتے ثابت رکھا تجھے ہر آئینہ قریب تھا کہ سیلان کرے
تو طرف اُنکے توڑا سا اُسوقت ہر آئینہ چکھاتے ہم تجھے دو چندیت
کی اور دو چند مات کی پہر نہ پاتا تو اپنے لیے ہمارے اوپر کوئی
مددگار۔ اور قول اُسکا: "وَتَخْفَىٰ فِي نَفْسِكَ مَا اللَّهُ مُبْدِيهِ وَ
تَخْشَىٰ النَّاسَ وَاللَّهُ أَحَقُّ اَنْ تَخْشَاهُ" ترجمہ: اور چھپاتا ہو تو
اپنے نفس میں اُس چیز کو جسکو خدا ظاہر کرے خواہی اور ڈرتا ہے تو آدمیوں

سے اور اسد احق ہر اس بات کے ساتھ کہ ڈرے تو اُس سے ۱۱ اور
 قول اُسکا ۱۱ ما ادری ما یفعل بی ولا یلم ۱۱ ترجمہ ۱۱ نہیں جانتا
 میں کہ کیا کیا جائیگا میرے ساتھ اور تمہارے ساتھ ۱۱ اور فرمایا
 کہ ۱۱ وما فرطنا فی الکتاب من شیء ۱۱ ترجمہ ۱۱ اور نہیں کم کیا ہم
 نے کتاب میں کچھ ۱۱ وکل شیء احصینا لانی امام مبین ۱۱ ترجمہ
 ۱۱ اور ہر چیز گہر دی ہے امام مبین میں ۱۱ پس جبکہ اشیاء امام میں
 کی گئیں اور وہ وصی نبی ہیں پس نبی اولی ہر یہ کہ بعید ہو اُس صفت
 سے جو اُنکے باب میں کہی ہو ۱۱ وما ادری ما یفعل بی ولا یلم ۱۱
 ترجمہ ۱۱ اور نہیں جانتا میں کہ کیا کیا جائیگا میرے ساتھ اور تمہارے
 ساتھ ۱۱ اور اُس زندقہ نے اپنے تمام سوال میں یہ ہی کہا کہ میں
 پاتا ہوں خدا کو کہ وہ کتا ہو ۱۱ فان خفتم الا تقسطوا فی الیتامی
 فانکھواما طاب لکم من النساء ۱۱ ترجمہ ۱۱ پس اگر ڈر رہو تو اس میں
 کہ نہ انصاف کر سکو گے یتیموں کے باب میں پس نکاح کرنا ان عورتوں
 سے کہ جو پاکیزہ ہوں تمہارے لیے ۱۱ اور انصاف کہ یتیموں میں
 نکاح نسوان سے کچھ مشابہت نہیں اور نہ جتنی عورتیں ہیں وہ
 سب یتیم ہیں پس اس کے کیا معنی ہیں ۱۱۔

پس فرمایا امیر المومنین علیہ السلام نے یہ لیکن لغزشین ہائیا

کی اور جو کچھ کہ خدا نے اپنی کتاب میں بیان کیا ہے اور کنایہ کا واقع ہونا ان لوگوں کے ناموں سے جنہوں نے قطع برید کی بڑکڑ اس سے کہ جسکی خرابیا کی بابت دی گئی ہے اور جسکے ظلم پر کتاب خدا شاہد ہے بہت امر واضح تر دلائل سے ہے اور پر حکمت باہرہ اور قدرت قاہرہ اور عزت ظاہرہ خدا کے اس لیے کہ خدا نے جانا اس مرکو کہ برہان انبیاء کے انکی است کے دلون میں بہت بڑے معلوم ہونگے اور بعض انہیں سے ایسے ہونگے کہ جو بعض انبیاء کو خدا قرار دیں گے جیسے کہ نصاری نے ابن مریم کو خدا قرار دیا پس خدا نے ان لغزشوں کا بیان اس لیے کیا تاکہ دلائل ہو اور بخلف ان کے کہ کمال سے ایسا کمال کہ جسکے ساتھ خدا استفادہ ہے کیا تو نے نہیں سنا قول خدا صفت ذات عیسیٰ میں جو ان کے او انکی مان کے باب میں فرمایا **کَانَ الْطَّعَامُ** ترجمہ **تھے وہ دونوں کہلاتے تھے وہ دونوں کہانا** مراد یہ ہے کہ جو کوئی طعام کھائے گا اُسکے لیے سفل ضرور ہوگا اور جسکے لیے سفل ہوگا وہ بعید ہر اُس مرتبہ سے جسکا نصاری ابن مریم کے لیے دعوی کرتے ہیں اور (اُس مرین) نہیں کنایہ کیا اسمے انبیاء سے از دوئے تجربہ اور تعزیر کے (ای بزرگ قرار دینا اپنے آپ کو اور رنگ و کو چاک قرار دینا انبیاء کو) بلکہ اہل بصیرت کے بتانیکے لیے تحقیق کہ کنایہ خطا کار لوگو

کے ناموں سے جو منافقین سے تھے قرآن میں یہ فعل خضاعی کا نہیں ہے بلکہ یہ فعل تغیر اور تبدیل کرنے والا ہونکا ہے جنہوں نے قرآن کو ٹکڑے ٹکڑے کیا اور دنیا کو دین کے عوض میں اختیار کیا (علی مرتضیٰ نے خطا کار لوگوں کو منافقین سے ظاہر کیا ہے جو یہ فرمایا ہے کہ اُنکا نام قرآن میں کنایہ سے ہے جس سے مراد یہ ہے کہ تبصریح نام اُنکا قرآن میں لیا نہیں گیا اور اُسکو فعل خدا تعالیٰ نہیں بتایا بلکہ فعل تغیر اور تبدیل کرنے والا ہونکا بتایا ہے یہ ارشاد علیؑ کا مطابق اُس حدیث کے ہے جو ترمذی کے باب القدر میں اور شکیوہ کے باب التقدير میں مندرج ہے اور جسکو خود مصنف مخاطب نے اپنی تفسیر کبیر اعظم میں لیا ہے اور سب کا ذکر ہم پہلے ہی کر آئے ہیں۔

وہ حدیث حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے ہے اور جس میں یہ بیان ہے کہ ”ایک روز رسول اللہؐ ہمیں نکلے اور اُنکے ہاتھ میں دو کتابیں تھیں پس فرمایا آیا جانتے ہو تم کہ کیا ہیں یہ دو کتابیں پس کہا ہم لوگوں نے نہیں ای رسول اللہؐ مگر یہ کہ خبر دین آپؐ ہمارے فرمایا کہ جو میرے دستے ہاتھ میں ہے یہ کتاب ہے رب العالمین کی طرف سے چاہے اُسکے میں نام اہل جنت کے اور نام اُنکے آباء کے اور اُنکے قبیلہ کے اور اخیر پر جمع کیے ہوئے ہیں پس نہ زیادہ ہوگا اُس میں کوئی اور نہ کم ہوگا

۱۷ جلد ۲ ص ۶۱ و تفسیر کبیر اعظم تعرض مخاطب جلد اول ص ۶۳۔

اُس سے کہی پھر فرمایا جو میرے بائیں ہاتھ میں ہے یہ کتاب ہے رب کا
 کیڑے اُس میں نام اہل دوزخ کے ہیں اور اُنکے آباء کے اور اُنکے قبیلہ
 کے ہر جمع کیے ہوئے ہیں اخیر پرپس نہ زیادہ ہوگا اُس میں کوئی اور
 نہ کم ہوگا اُس سے کہی پس کہا اصحاب آنحضرت صلعم نے کس واسطے
 عمل کرنا ہے اسی رسول اللہ اگر یہ امر کہ تحقیق فراغت کی گئی اُس سے
 پس فرمایا کہ مضبوطی کرو عمل نیک کر نیکی اور نزدیکی ڈھونڈو ہو واسطے
 کہ تحقیق صاحب جنت کا خاتمہ ہوتا ہے ساتھ عمل اہل جنت کے اگرچہ
 وہ کچھ ہی عمل کرے اور تحقیق کہ صاحب دوزخ کا خاتمہ ہوتا ہے ساتھ عمل
 اہل دوزخ کے اگرچہ وہ کچھ ہی عمل کرے۔ پھر فرمایا (عمل کیا) رسول صلعم
 نے ساتھ دونوں ہاتھوں لپٹنے کے اور ٹکدیا (ڈال دیا) اُن دونوں کو
 پھر پیچھے فرمایا کہ پروردگار تمہارا فارغ ہو چکا بندہ سے ایک فریق جنت
 میں ہے اور ایک فریق دوزخ میں۔“

(علامہ اہلسنت نے یہ بحث کی ہے کہ پیچھے کرنے اپنے دونوں
 ہاتھوں کو ٹکدیا یا اُن دونوں کتابوں کو۔ وہ دونوں کتابیں پیچھے کرنے
 دونوں ہاتھوں میں تھیں اور جیسے وہ دونوں کتابیں مقدس تھیں وہ
 ہی پیچھے کرنے دونوں ہاتھ اور چونکہ وہ دونوں کتابیں پیچھے کرنے ہاتھوں
 میں تھیں اگر ٹکدیا پیچھے کرنے دونوں ہاتھوں کا سمجھا جائیگا تو ٹکدیا جانا

اُن دونوں کتابوں کا ہی لازم آئیگا اور اگر شک نہ ہو اُن دونوں کتابوں کا
 سمجھا جائیگا تو شک نہ ہوگا یا جانا پیغمبر کے دونوں ہاتھوں کا ہی لازم آئیگا
 اس حدیث صحیح سے ظاہر ہے کہ رب العالمین نے خطا کا
 اور منافقین کے نام کہ جو قابلِ دخولِ راستہ بتا دیے تھے کہ جو ایک
 کتاب میں پیغمبر کے پاس لکھے ہوئے تھے اور اُس کتاب کو پیغمبر نے
 صحابہ کے سامنے ڈال دیا تھا کہ صحابہ اُس کو لیں اور دیکھیں اور یاد رکھیں
 اور جس سے مقصود یہ ہے کہ پیغمبر نے اپنے اس عمل کو منجملہ کارِ تبلیغِ رستا
 کے قرار دیا تھا اور یہ کتاب صحیفہ نامِ اہلِ جنت اور اہلِ نار کے تھے
 علی مرتضیٰ اور ائمہ الطہریت کے پاس موجود تھی جسکو ہم پہلے دکھاتے
 پس علی مرتضیٰ نے جو اُن لوگوں کے نام نہ ظاہر کر سکی نسبت فرمایا ہے
 کہ وہ فعلِ خدا کا نہیں ہے تو کون امرِ امین غلط ہے اور وہ نام بتائے
 ہوئے رب العالمین کے اور کتاب میں لکھے ہوئے پاس پیغمبر کے
 اور اُس کتاب پیش کی ہوئی رہے صحابہ کے اور پہنچائی ہوئی اور پھر
 کے قرآن موجود ہیں نہیں ہیں حالانکہ بطورِ تفسیر کے اُنکا ہونا ضروری
 تھا مگر قرآن موجودہ کے جمع کر نیوالوں نے جو اُن ناموں کو داخلِ قرآن
 موجودہ نہیں کیا بلکہ اُس کتاب کو نہیں لیا تو اُسکی نسبت یہ ارشاد
 علی مرتضیٰ کا بالکل صحیح ہے کہ یہ فعل تغیر اور تبدیل کر نیوالوں کا ہے جنہوں نے

قرآن کو ٹکڑے ٹکڑے کیا اور دنیا کو دین کے عوض میں اختیار کیا۔ اور جسے
لیے قرآن موجودہ سے سند لائے ہیں اور خدا کے تغیر دینے والے کو
قصہ ہی بیان کر دیے ہیں اپنے اس قول سے۔

میں اللہ میں یکتبوں الکتا بیکہ ترجمہ جو لوگ ایسے ہیں کہ لکھتے
ثم يقولون هذا من عندنا ثم یقولون هذا من عندنا
لیست روا برثمننا قلیلا کہتے ہیں کہ یہ خدا کی طرف سے ہے تاکہ
مول لین ساتھ اس کے قیمت قلیل

مراد یہ ہے کہ وقت ترتیب و جمع کرنے قرآن کے لوگوں نے آیات
قرآنی کو اولٹ پلٹ کر دیا اور جو آیت جہان کی تھی وہاں اس کو نہیں کیا
جس سے قرآن موجودہ کے معنی آیات تبدیل اور تغیر ہوئے جاتے
ہیں اور مضمون آیات کا بربط اور ضبط ہو گیا ہے جسکی مثال بحث آیت
ان خفتم الله فغسلوا ورفا نکھو اما طاب لکم من ملیک لاد
ایسی تقدیم و تاخیر کا بیان تفسیر ابن عباس میں بھی موجود ہے قرآن
میں آیت اس طرح ہے۔

واذ قلنا لا ان ربنا علی طاک ترجمہ اور جو وقت پہنچے کہ انکو
ہا لناس ما جعلنا الودیاء التي کہ بیشک تیرے پروردگار نے
ارینک لا فتنه للناس الشیخ کہیر لیا ہے آدمیوں کو اور ہم نے نہیں

الملعونۃ فی القرآن ونحو فہم فاما
 یزید ہم الاطغیاناً کبیراً“
 کیا ہر قرآن میں اور ہم انکو ڈراتے ہیں تو نہیں زیادہ کرتا انکو مگر سرکشی بہت
 بڑی“

تفسیر ابن عباس میں اس تقدیم و تاخیر کو اس طرح بیان کیا ہے۔
 اَذْقَلْنَا لَكَ اَنْ سِرْبَكَ حَاطَ
 بِالْاِنْسَانِ مَا جَعَلْنَا الْوُيُوتَ اِلَّا
 اَرْبَابًا لِّكَ وَالشَّجَرَةَ الْمَلْعُونَةَ
 فِي الْقُرْآنِ اَلَا فَنَتَلَّذَا اِنْ
 نَحْنُ فَعِمَّ فَلَ اِذَا يَزِيدُ هُمْ
 الْاَطْغْيَانَا كَبِيرًا“
 ترجمہ: اور جسوقت ہم نے کہا تجکو
 بیشک تیرے پروردگار نے کہہ دیا
 ہر آدمیوں کو اور رہنے نہیں کیا خود
 کو جو دکھایا تجکو اور درخت لعنت
 کیا گویا سچ قرآن کے مگر آزمائش لوگو
 کے لیے اور ہم انکو ڈراتے ہیں تو
 نہیں زیادہ کرتا انکو مگر سرکشی بہت بڑی“

جس سے ظاہر ہے کہ معنی اور مراد آیت میں اولٹ پلٹ کرنی
 عبارت قرآن سے کس قدر انقلاب پیدا ہو گیا ہے اور ایسی اولٹ پلٹ
 کی ہوئی اور جہان کی تہاں لکھی ہوئی آیات کو جسکی مراد متغیر اور متبدل
 ہو گئی اور جبکہ مضمون بے ربط اور ضبط ہو گیا ہے انکو اپنے ہاتھ سے لکھتے
 ہیں اور کہتے ہیں کہ یہ خدا کی طرف سے ہے حالانکہ اُس نوعیت سے

وہ خدا کی طرف سے نہیں ہے

وہ حدیثی فرقے ہیں۔
اور اس قول سے کہ انہم لفریق یلوون السنۃ بالکتاب
موجبہ تحقیق کہ انہیں سے ہر آئینہ ایسا فریق ہے جو پہرے میں اپنی زبان
کو ساتھ کتاب کے (۱) دیکھو اسی آیت میں تخریف معنوی سے
صحیح مراد ہے۔

اور اس قول سے کہ "اذا یبلیتوں ما لا یرضی من القول" ترجمہ جو وقت کہ شب میں کہتے ہیں وہ بات کہ جو پسندیدہ خدا نہیں ہے۔ بعد فقہ رسول کے اور وہ ایسی بات تھی کہ جس سے اپنے باطل کی کجی کو درست کرنا چاہتے تھے۔ (اس ارشاد سے صاف ظاہر ہے کہ لوگ معنی اور مراد بدلتے تھے جیسے کہ یہود اور نصاریٰ میں بعد فقہ حضرت موسیٰ اور عیسیٰ کے تغیرات تو ریت اور انجیل میں کیے گئے اور کلمات کو نئے مواضع سے تخریف کر دیا آیت یحرفون الکلم عن مواضعہ کے مقام پر مفسرین اہل سنت تخریف کے معنی تاویل کے لیکر تبدیل معنی اور مراد کے قائل ہو گئے ہیں وہی معنی تخریف کے اس مقام پر ارشاد علی مرتضیٰ میں ہیں کہ جو حقیقت علماء اہل سنت نے علی مرتضیٰ ہی سے وہ معنی سیکھے ہیں۔)

اور اس قول سے یہی مراد ہے کہ ان یطغثوا نور اللہ بانوارہم

و یابی اللہ الا ان یم نوراً۔ ترجمہ ”چاہتے ہیں کہ بجا دین نور خدا کو اپنے دہنوں سے اور خدا انکار کرنا ہی مگر یہ کہ تمام کرے نور اپنا“ یعنی تحقیق اُن لوگوں نے کتاب خدا میں ثابت کر دیا اُس چیز کو جسکو کہ اُس نے نہ کہا تھا۔ (اور خدا اُس چیز کا قائل نہ تھا) تاکہ خلق خدا پر تلبیس واقع ہو جاوے۔ خدا نے اُنکے قلوب کو نابینا کر دیا یہاں تک کہ چوڑا اُنہوں نے اُسی کتاب میں اُس چیز کو کہ جس نے دلالت کی اُنکے احداث اور تحریف پر یعنی نئے معنی پیدا کرنے پر اور غلط تاویل کرنے پر) اور بیان کیا اُنکی نعت اور تلبیس کو اور چپا نیکیو اُس چیز کے کہ جانتے تھے اُسکو اُسی کتاب سے اور اسی لیے فرمایا ہی اُنکے لیے ”لما تلبسون الحق بالباطل و تکتمون الحق“ ترجمہ ”کیون ملاتے ہو حق کو ساتھ باطل کے اور چپاتے ہو حق کو“ اور خدا نے اُنکی مثال بیان کی ہی ساتھ اس قول اپنے کے ”فاما الذین ہب جفام و اما ما یفیع الناس فیکم فی الکرا“ ترجمہ ”لیکن کف پس بیکار ہو جاتا ہی اور لیکن وہ چیز جو نفع دیتی ہی آدمیوں کو پس ٹھرتی ہی زمین میں“ پس جہاگ اس مقام پر کلا ہی اُن لحدیث کا جنہوں نے اُس کلام کو قرآن میں ثابت کر دیا پس وہ کلام مضمل ہو جاتا ہی اور باطل ہو جاتا ہی اور پراگندہ ہو جاتا ہی نزدیک تامل کے اور جو چیز کہ نافع ہی آدمیوں کو اُسی قرآن سے پس تنزیل حقیقی ہی (تنزیل اصل معنی

میں) کہ جبکہ آگے سے اور پیچھے سے باطل نہیں آسکتا اور قلوب کو قبول کرتے ہیں اور زمین سے مراد اس مقام پر محل علم اور قرار علم ہے اور زمین ہے جائز تہ عموم نقیہ (راز) کے تصریح کرنا نامؤملی اُن لوگوں کے کہ جنہوں نے تبدیل کیا اور زمین (جائز ہے) زیادہ کرنا بیچ آیات اُسکی کے (ای بیچ معنی آیات اُسکی کے) اُس مقدار پر کہ جسکو اُنہوں نے از روے خود ثابت کیا ہے کتاب میں۔ اس لیے کہ اُس میں تقویت ہوگی حج اہل تعطیل اور کفر کی اور اُن ملتوں کی کہ جو ہمارے قبلہ سے منحرف ہیں۔ اور باطل ہو جائیگا یہ علم ظاہر جسکے واسطے تحقیق فروتنی کی موافق اور مخالف نے بسبب وقوع اصلاح کے اُنکے قبول حکم پر اور اُنکی خوشنودی پر۔ اور اس واسطے کہ اہل باطل زمانہ قدیم اور جدید میں اکثرین از روے شمار کے اہل حق سے اور اس واسطے کہ صبر کرنا اوپر ولیان امر کے فرض ہے، دلیل قول خداے عزوجل کے کہ جو اُن سے اپنے نبی کے لیے فرمایا۔

”فَصَابِرْ مَا صَبِرَا وَلَوْ الْعِزْمُ مِنَ الْوَسْلِ“ ترجمہ ”پس صبر کر تو جیسے کہ صبر کیا اولا العزم نے رسولو نہیں سے“ اور مثل اُسکے ہے ایجاب اُسکا اوپر اولیا اُسکے کیا اور اہل طاعت اُسکے کے بدلیل قول خدا کے ”لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ“ ترجمہ ”ہر اُنیہ تحقیق کہ واسطے تمہارے رسول یا اس کے برابر ہی (پر ہی) نیک ہے۔ (پس فرمایا علی مرتضیٰ نے زندگی سے کہ) کافی ہے تیرے لیے جواب سے اس جگہ

پر جس قدر کہ سنا تو نے اور تحقیق کہ شریعت نقیہ (راز) کے خطرہ میں ڈالتی ہے
 تصریح کرنا اس سے زیادہ کے ساتھ۔ پھر فرمایا امام علیہ السلام نے یہ جو تو نے
 ذکر کیا خطاب کا کہ جو دلالت کرتا ہے تجہین (فرد مایگی) نبی اور انکی تحقیر اور سزا
 پر باوصف اسکے کہ خدا نے انکی افضیل کو تمام انبیاء پر اپنی کتاب میں ظاہر
 کیا ہے۔ پس تحقیق کہ خدا نے ہر نبی کا ایک دشمن بشرکین سے قرار دیا ہے
 جیسا کہ اپنی کتاب میں فرمایا ہے: وہ آیت یہ ہے۔ سورہ فرقان ^{۱۱۷} وَلَکَ
 جَعَلْنَا لَکُلِّ نَبِیٍّ عَدُوًّا وَامِنَ الْجُمُوعِ ۚ تَرَجِمَ ۚ اور اسید طح گردانہ ہم
 نے واسطے ہر نبی کے دشمن گناہگار و دشمن سے۔ (لفظ مجرمین جو خدا نے
 فرمایا ہے انہیں ہر قسم کے گناہگار شامل ہیں مگر شرک گناہ عظیم ہی اور
 جس قدر جلالت منزلت تھی ہمارے نبی کی انکے پروردگار کے نزدیک
 اُس قدر زیادہ ہوئی محنت انکی انکے دشمن کے سبب سے کہ جس دشمن
 کی حالت مخالفت اور نفاق نے ہر ایک لذیت و مشقت ان جناب کو
 پہنچائی اسلیئے وہ دشمن حضرت کی نبوت کو دفع کرتا تھا اور ان جناب کی
 تکذیب کرتا تھا اور انکی ناخوشی کی باتوں میں کوشش کرتا تھا اور جس چیز کو وہ
 محکم کرتے تھے وہ اُسکو توڑ نیکا قصد کرتا تھا اور کوشش کرتا تھا وہ اور وہ
 لوگ کہ جو اُسکے کفر و عناد اور نفاق و الحاد میں میل کرتے تھے انکے
 دعویٰ کے باطل کر رہیں اور انکی امت کے بدلہ نیچے میں اور انکی سنت کی

مخالفت کر نہیں اور وہ اپنے تمامی کید میں کوئی چیز نہیں دیکھتا تھا بلکہ ترس سے کہ وہ نفرت دلائے لوگوں کو ان کے وصی کی دوستی سے اور ان کو متوحش کر دیکو اور مخفی سے ان کو پیہر دیتا تھا اور ان کی عداوت کی تحریص کرتا تھا اور وہ کہتا تھا کہ جب کو حضرت لائے تھے اُس کے تغیر کا قصد کرتا تھا اور اس امر کا قصد کرتا تھا کہ جو اُس کتاب میں فضل اہل فضل کا اور کفر اہل کفر کا ہے وہ اُس کتاب سے ساقط کر دے (از روئے معنی کے یا از روئے تفسیر پیچیدگی کے) اور جس کسی نے کہ موافقت کی تھی اُس کی اُس کے ظلم اور بغاوت اور شرک میں اور ہر آئینہ خدا کی ان باتوں کو جانتا تھا پس فرماتا ہے "ان الذین یلحدون فی آیاتنا لا یخفون علینا" ترجمہ "تحقیق وہ لوگ کہ جو الحاد کرتے ہیں ہماری آیات میں وہ ہم پر مخفی نہیں رہتے" (اسی آیت میں ہی اشارہ تبدیل معنی کی طرف ہے) اور یہ بھی فرماتا ہے "یبدلون ان یبدلوا کلام اللہ" ترجمہ "چاہتے ہیں کہ بدل دیں کلام اللہ کو" (تبدیل سے مراد یہی ہے کہ کلام کے معنی کچھ سے کچھ کر دیں) اور تحقیق کہ حاضر کی گئی اُن کے پاس کتاب درجہ لیکچرہ کامل تھی اور مشتمل تھی تاویل اور تفسیر اور محکم اور مشائخ اور ناخ اور فسوخ پر اُس میں سے کوئی حرف ساقط نہیں ہوا نہ الف نہ لام (اس کتاب سے وہی کتاب مراد ہے کہ جو علی مرتضیٰ نے جمع کر کے پیش کی تھی اور جبکا مفصل ذکر پہلے ہو چکا ہے پس جب وہ واقف ہو اس

امر پر کہ خدا نے اسماء اہل حق اور باطل کو بیان کیا ہے یہ طلق وہ روایت
معمولہ کتب اہل سنت کی ہے جسکو ہم نے ابھی نقل کیا ہے کہ پیغمبر نے دو کتابیں
ربا لعالمین کی طرف سے پیش کیں جس میں اسماء اہل جنت اور نار کے لیے
اور یہ کہا اگر ظاہر ہو گا یہ تو جو کچھ کہ انہوں نے باندھا ہے وہ ٹوٹ جائیگا کہا انہوں
کہ ہمیں اس کتاب کی کچھ حاجت نہیں ہے ہمارے پاس جو کچھ موجود ہے اس کی
وجہ سے ہم اس سے مستغنی ہیں اور اسی واسطے کہا ہے خداوند عالم نے
فَیَنْبِذُهَا وَلَا يَظْهَرُ مِنْهَا شَيْءٌ وَاسْتَوْدَعْنَاهَا لِبَنِي إِسْرَءِیْلَ
ترجمہ پس پھینک دیا انہوں نے اسکو پس پشت اپنے اور بول لی بعوض اس کے
قیمت قلیل اس کی بڑی چیز ہے وہ جسے وہ مول لیتے ہیں پھر انکو پیش آیا
اضطرار بسبب ورود ایسے مسائل کے جنکی تاویل وہ نہ جانتے تھے
جمع اس کی کے اور تالیف اس کی کے اور تفسیر اس کی کے از روے خود جس
قائم ہوں ستون ان کے کفر کے پس پکارا سنادی انکا جس کسی کے پاس کچھ
قرآن سے ہو ہمارے پاس لے آئے (یہ مطابق ہے اس روایت کے جو
تفسیر اتقان خبر و اول صفحہ ۲۰ میں ہے کہ پیش آئے عمر اور انہوں نے کہا کہ جس
کسی نے کچھ سیکھا ہو پیغمبر سے قرآن سے پس لے آئے اور انہوں نے
تالیف و نظم قرآن کو بعض ایسے لوگوں کے سپرد کیا کہ جو دشمنی اولیاء خدا میں

اُنکے موافق تھے پس انہیں بعض نے مایف کیا قرآن کو بنا بر اُنکے اختیار کے یعنی
 تفسیر پیغمبری کو چھوڑ دیا اور تامل دلالت کرتا ہر اس امر پر کہ اُنکی تفسیر مختل تھی ورنہ
 امر پر کہ وہ انہوں نے افر کیا۔ قرآن سے استقدر باقی رہا کہ جسکو وہ سمجھے کہ یہ اُنکے
 حق میں نافع ہو حالانکہ وہ بھی اُنکے لیے مضر ہو اور نہیں وہ چیرین زائد کر دین
 (غلط معنی اور مراد ظاہر کر دی) جسکی بدنائی اور نفرت ظاہر ہو اور خداوند عالم
 جانتا تھا کہ یہ بات ظاہر ہوگی اسی سے اُس نے فرمایا ہے: "ذَلِكْ مَبْلَغُ مَنْ
 الْعِلْمُ" ترجمہ: "یہ مقدار ہے اُنکے علم کی" اور کسل گیا اہل بصیرت پر اُنکا عیب
 اور اُنکا اقرار ایسا کہ جو اُن سے کتاب میں ظاہر ہوا تحقیر نبی صلعم سے کہ وہ قرآن
 محمدین سے ہو اور اسید واسطے حق تعالیٰ نے فرمایا ہے: "يَقُولُونَ مَنكُوا مِنَ الْقَوْمِ
 وَهَذَا صِلَا" ترجمہ: "کہتے ہیں بُری بات اور کذب" اور ذکر کرتا ہے کہ وہ ہزار
 ہزار کُسا واسطے نبی اپنے کُس چیر کا کہ جو اُنکا دشمن اُسکی کتاب میں بعد
 اُنکے حادث کر گیا (وہ خدا ذکر کرتا ہے) اپنے اس قول سے: "وَمَا ارْسَلْنَا
 قَبْلَكَ مِنْ رَسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ اِلَّا اِذَا تَمَنَّى اَلْقَى الشَّيْطَانُ فِي مَنِئِزَّتِهِ
 اَللّٰهُ مَا يَلْقَى الشَّيْطَانُ ثُمَّ يَحْكُمُ اللّٰهُ اَيَا تَهُ" ترجمہ: "اور نہیں بھیجا ہم نے پہلے
 تجھ سے کوئی رسول ورنہ نبی مگر جسوقت کہ آرزو کی اُس نے ڈال دیا شیطان نے بچ
 آرزو اُسکی کے پس نسخ کرتا ہوا سد جو کچھ کہ ڈالتا ہے شیطان پہر حکم کرتا ہوا
 آیات اپنے کو"

(یہ وہی مقام ہے کہ جسکا ذکر پہنچتے ہی نسخ میں لکھا ہے اور اس آیت سے ظاہر
 ہے کہ شیطان تلاوت نبی میں کچھ کچھ کر دیتا ہے جس سے یہ مراد ہے کہ لوگ
 براہ شیطنت کچھ کی کچھ تاویل کرتے ہیں چنانچہ علی مرتضیٰ فرماتے ہیں)
 یعنی تحقیق بات یہ ہے کہ کوئی نبی ایسا نہیں کہ جسے آرزو کی ہو جدائی کی اُس
 حالت سے کہ جسکو دیکھتا ہے وہ اپنی قوم کے نفاق اور انکی نافرمانی سے مشغول
 ہو جائائے طرف دار اقامت کے مگر شیطان کہ جو انکی عداوت سے پیش
 آتا ہے وقت گم ہونے اُس نبی کے ڈال دیتا ہے کتاب میں جسکو اُسکے پروردگار
 نے اس پر نازل کیا ہے نہ دست اُس نبی کی اور قہر اُمین اور طعن اُس نبی پر پس
 خدا اُسکو قلوب مومنین سے نسخ کر دیتا ہے پس اُسکو کوئی قبول نہیں کرتا ہے
 اور نہ التفات کرتا ہے سوا قلوب منافقین اور جاہلین کے اور خدا اپنی آیت
 کو محکم کرتا ہے اس طرح کہ محفوظ رکھتا ہے اپنے ادلیا کو ضلال اور ظلم اور شایعت
 اہل کفر اور طغیان سے ایسے کہ جنکے لیے خدا نے یہ ہی پسند نہیں کیا کہ وہ
 مثل چوپاؤن کے ہوں یہاں تک کہ فرمایا ۛ بل ہم اضل سبیلا ۛ ترجمہ
 ۛ بلکہ وہ زیادہ تر گمراہ ہیں ۛ (اس تمام فقرہ سے جس میں معنی نسخ کے بیان
 فرمائے ہیں اچھی طرح ظاہر ہے کہ لوگ تحریف معنوی کرتے ہیں جسکو خدا نسخ
 کر دیتا ہے جسکا نتیجہ یہ ہے کہ علی مرتضیٰ کے ارشاد میں ہر جگہ کم و زیادتی سے

مراد اُسی تحریف مغوی سے ہے۔ ہر عمل مرتضیٰ نے زندیق سے خطاب کر کے فرمایا) پس سمجھ تو اسکو اور عمل کر تو اسپر اور فرمایا جناب میرا مومنین نے اسی حدیث میں بعد بیان فرماتے تاویل بعضی مشابہات کے جرائن نیست کہ قرار دیا است تبارک و تعالیٰ نے اپنی کتاب میں یہ امور کہ جنکو سوا اُسکے اور اُسکے انبیاء کے اور حج کے جو زمین پر ہیں اور کوئی نہیں جانتا صرف اسی کے کہ وہ جانتا تھا کہ بدل دینے والے اُسکی کتاب میں کیا کیا احداث کرینگے اسماعیل حج خدا کو کتاب خدا سے ساقط کر دینے سے (تفسیر پیغمبری در کتاب سماے اہل جنت کے بموجب) اور اس امر کو امت پر مشتبہ کر دینے سے تاکہ وہ انکی اعانت کریں انکے باطل آل پر پس خدا نے اُسی کتاب میں رموز ثابت رکھے اور اُنکے قلوب و را بصار کو نابینا کر دیا اسلیئے کہ ان امور کے ترک میں اور اُنکے سوا کے ترک میں خطاب لالت کرنیوالا ہر اُنکے احداث پر اور قرار دیا اُن اہل کتاب کو کہ جو اُس کتاب کے ساتھ قائم رہنے والے ہیں اور اُسکے ظاہر اور باطن پر عمل کرنیوالے ہیں اُنشہرہ سے کہ جسکی اصل ثابت ہے اور فرع اُسکی آسمانین ہے اپنے پروردگار کے حکم سے وہ ہر وقت اپنا سیوہ لیتا رہتا ہے (ای اس علم کے مانند اُن لوگوں کے لیے کہ جو تحمل کر سکتے ہیں وقتاً فوقتاً ظاہر ہوتا رہتا ہے) اور اعدا کو اُسکے اہل شجرہ ملعونہ قرار دیا کہ جنہونے یہ قصد کیا کہ نور خدا کو اپنے دہنوں سے بجا دین پس خدا نے اُنکا

کیا گریہ کر کہ تمام کرے اپنے نور کو اور اگر جانتے منافقین خدا لعنت کرے انہیں
 جو کچھ ضرر انہیں ان آیات کے چوڑ دینے میں کہ جنکی تاویل میں نے تیرے
 لیے بیان کی تو انکو بھی ساقط کر دیتے ساتھ ان چیزوں کے کہ جنکو انہوں نے ساقط
 کر دیا ہو اسل رشاد کی یہ مراد ہے کہ جیسے اور تفسیر وغیرہ کی ساقط کر دیا ہو وہ
 ہی ان آیات کو بھی ساقط کر دیتے کہ جن آیات کی یہ تفسیر وغیرہ بیان کی
 گئی اگر انکو معلوم ہوتا کہ ان آیات کی تفسیر وغیرہ یوں ہی لیکن خدا تبارک
 اسے کا حکم ہو چکا ہے کہ حجت خلق پر اسکی قبول رہے جیسا کہ فرماتا ہے **فَلِلّٰهِ**
الْحُجَّةُ الْبَالِغَةُ ترجمہ خاص خدا کے لیے حجت بالغہ ہے خدا نے انکی
 آنکھوں کو ڈھک دیا اور انکے قلوب پر پردے ڈال دیے کہ انکے تامل سے انکو
 انکی حالت پر چوڑ دیا اور وہ حجاب میں رکھے گئے تاکہ ملتبس سے انکے
 ابطال میں پس جو سعید ہیں وہ اسل مرتبہ ہو جاتے ہیں اور نجات
 اُس سے نامیاریہ ہیں **وَمَنْ لَّمْ يُجْعَلِ لِلّٰهِ لِهٖ نَصْرًا فَاِنَّهُ لَفِي زُرِّ النَّارِ**
 ترجمہ اور جسکے لیے خدا نے نوزہ قرار دیا ہو انکے لیے کوئی نور نہیں ہے
 پہ خدا جل ذکرہ نے بسبب اپنی وسعت رحمت و مہربانی کے جو
 ساتھ اپنی خلق کے ہر اور بسبب علم اُس چیز کے کہ جسکو بدلہ دینے والے
 احداث کرینگے تغیر اسکی کتاب سے تقسیم کیا حق تعالیٰ نے اپنے کلام
 کو تین قسم پر ایک قسم اسکی ایسی قرار دی کہ جسکو عالم اور جاہل سبب

پہلے ہوں اور ایک قسم ایسی کہ نہ پہچان سکے اُسکو مگر جب کا ذہن صاف
 ہو جس لطیف ہوا و تیز صحیح ہو۔ ”فمن شرح الله صدره لرأى السلام“
 ترجمہ ”پس جس کیسے کہ کھول دیا اس نے سینہ اُسکا واسطے اسلام کے“
 اور ایک قسم ایسی کہ جب کو نہ پہچانیں مگر اسدا اور اُسکے امین جو علم میں رہیں
 ہیں اور یہ امر صرف اسلئے کیا تا آنکہ نہ دعویٰ کر سکیں اہل باطل غالبوں
 میں سے اور پریراث پیغمبر خدا کے علم کتاب سے۔ اُس چیز کا کہ نہیں قرآن
 دیا خدا نے اُنکے لیے اور تا کہ کہیںج لائے اُنکو طرف قبول حکم اُس شخص کے
 کہ جو دلیان امر اُنکے ہیں پس ڈھونڈنا تکبر اُن لوگوں نے اُسکی طاعت سے
 از روئے غرت بنائیکے اور از روئے افترا کے اور اسد غر و جل کے اور
 از روئے فریب کہا جائیکے بسبب کثرت مددگاروں اور معاونوں
 کے جو دشمن خداے غر و جل ہا سمہ اور اُسکے رسول کے تھے اور لیکن وہ
 قسم جب کو عالم اور جاہل نے جان لیا وہ فضیلت تھی رسول خدا صلعم کی
 کتاب خدا سے پس وہ ہی قول اسد غر و جل کا ”ومن يطع الرسول
 فقد طاع الله“ ترجمہ ”جو شخص طاعت کرے رسول کی پس تحقیق
 کہ اُس نے طاعت کی خدا کی“ اور قول اُس خدا کا ”ان الله وملائكته
 يصلون على النبي يا ايها الذين امنوا صلوا عليه وسلموا تسليما“
 ترجمہ ”تحقیق اسدا اور اُسکے ملائکہ درود بھیجتے ہیں نبی پر ای جو لوگو کو لایا

لئے ہو ورنہ ہیچو اسپر اور سلام کرو تم سلام کرنا اور واسطے اس آیت کے
ظاہر ہوا اور باطن ہی پس ظاہر قول اُسکا ہے "صلوا علیہ" اور باطن قول
اُسکا ہے "وصلوا تسلیما" اسے تسلیم کرو جسکو وصی کیا اُس نبی نے اور
استحلاف کیا اُس نبی نے اُسکا اور تمہارے فضیلت اُسکی و جو کچھ
کہ عہد کیا اُس نبی نے اُسکی طرف از روئے تسلیم کے اور یہ اُس قسم سے
ہو کہ جسکو میں نے تجھے بتایا تحقیق کہ نہیں جانتا ہی تاویل اُسکی کوئی مگر وہ
شخص کہ جس اُسکی لطیف ہوا و رزہن اُسکا صاف ہوا و نیز اُسکی صحیح ہو
اور آپسے ہی قول اُس (رضاء کا) سلام علیا لینا سینے "ترجمہ سلام
ہوا و پرآں یاسین کے" اس واسطے کہ تحقیق اس نے نام رکھا نبی کا تھا
اس نام کے جیسے کہ فرمایا "یس والقرآن الحکیم" فک لیل المرسلین
ترجمہ "یس قسم قرآن حکمت والے کی تحقیق کہ تو مرسلین میں سے ہے"
ہر آئینہ جانا خدا نے اُسکو اس طور سے کہ تحقیق کہ وہ ساقط کر دینے کے قول
اُسکا "سلام علی ال محمد" جیسے کہ ساقط کر دیا انہوں نے سوائے
کو رہ بیان بطور تشبیل کے ہے اور ساقط کرنے سے مراد تفسیر پیغمبری اُسے ہے
یعنی جیسے اور تفسیر پیغمبری کو ساقط کر دیا ویسے ہی سکو بھی ساقط کر دیتے

۱۔ لفظ علی ال "علی کتابت سے اُس تفسیر حافی میں رہ گیا ہے جس سے

میں ترجمہ کر رہا ہوں ۱۲ منہ

اور ہمیشہ رسول خدا تعالیٰ کو تھے انکی در قربت دیتے تھے انکو اور
 بٹاتے تھے انکو اپنے واسطے اور بایں بیانتک کہ ان دیا اسد غر و جل سے
 انکے دیکھنے میں اپنے اس قول سے ”و اھم ہجر اھم جھلا“ ترجمہ ”جدا
 کرانے اچھی جدائی“ اور ساتھ اپنے اس قول کے ”فاللذین کفروا قبلک
 محمد طبعین عن الیمین وعن الشمال عنین ایطع کل امرء منھم ان
 یدخل جنتہ نعیم کلا انا خلقناھم ما یعلمون“ ترجمہ ”پس کیا ہو کہ
 ان لوگوں کو چھوٹنے کفر کیا طرف تیرے دوڑتے والے ہیں جلدی کر کے
 جانب راست اور جانب چپ سے گروہ گروہ ہو کر کیا طمع رکھتا ہر مرد
 انہیں سے یہ کہ داخل کیا جائے جنت نعیم میں ہرگز ایسا نہیں تحقیق
 کہ خلق کیا ہے انکو اس چیز سے کہ جانتے ہیں وہ“ فرمایا اعلیٰ مرتضیٰ نے
 زندیق سے اور لیکن ظاہر کرنا تیرا اوپر اچھے نمونے قول اس خدا کے
 ”فان خفتم الا تقسطوا فی الیتامی فانکھوا ما طاب لکم من النساء“
 ترجمہ ”پس اگر تم ڈرو یہ کہ نہ انصاف کر سکو تم یتیموں میں نکاح کرو تم جو کو
 اچھی لگین تمکو عورتوں سے“ یہ امر کا انصاف کرنا یتیموں میں نکاح عورتوں سے
 شایدست نہیں رکھتا اذیت تمام عورتیں یتیم ہوتی ہیں پس یہی وہی امر
 کہ جسکا ذکر میں نے پہلے کیا کہ منافقین نے قرآن سے استعاذ کیا ہوا
 درمیان میں اس قول کے کہ جو یتامی کے باب میں ہر آدمی درمیان میں نکاح

نسوان کے۔ ہتھکڑی خطاب و قصہ میں کہ جو ثلث قرآن سے زیادہ ہیں
 اس موقع پر ساقط کر دینے قرآن سے یہ مراد ہے کہ اس موقع سے جہاں یہ دو آیتیں
 غیر متعلق ایک جگہ قرآن موجود ہیں ان کے درمیان سے بعد ایک ثلث
 قرآن کے جس میں خطاب و قصہ میں ساقط کر دیا گیا ہے وقت ترتیب و
 جمع قرآن کے اور اس کا ہر کوئی قائل ہے کہ قرآن موجودہ کی ترتیب مطابق
 ترتیب نزول کے نہیں ہے۔ اس ارشاد علی مرتضیٰ کی یہ غرض نہیں ہے کہ
 وہ ثلث قرآن جو درمیان ان دو آیتوں غیر متعلق کے قرآن میں تھا وہ قرآن
 موجودہ میں کسی جگہ نہیں ہے اور کلیۃً قرآن موجودہ سے ساقط کر دیا گیا
 ہے اور یہ امر اور جو اسکے مشابہ باتیں ہیں ان غیر دوسے ہیں کہ جن میں حادثہ
 منافقت کے اہل نظر اور تامل کے لیے ظاہر ہوئے ہیں اور اس کے سبب
 سے معطل لوگوں نے اور اہل مل مخالف اسلام نے راہ قبح کی قرآن میں پائی
 ہے اور اگر میں بیان کروں تیرے لیے کل وہ جو ساقط کیا گیا ہے اور محض
 کیا گیا ہے اور بدل دیا گیا ہے اس پھر سے کہ جو اسی قسم کی ہے ہر آئینہ کلام طولانی
 ہو جائے اور وہ چیز جس کے اظہار کو تعینہ (راد) منع کرتا ہے ظاہر ہو جائے اور
 وہ مناقب اولیا ہیں اور مثالب اعدا ہیں (ای بوجہ تفسیر وغیرہ)
 کے جو حکم قرآن رکھتے تھے اور مثل قرآن کے تھے (ختم ہوا ترجمہ کل آقا)

اس تمام روایت میں حسین ارشاد علی مرتضیٰ نقول ہر کوئی لفظ صحیح کیا
نہیں ہر کہ حسین علی مرتضیٰ نے یہ فرمایا ہو کہ قرآن موجودہ میں کوئی لفظ یا
کوئی آیت کسی نے اپنی طرف سے بڑا دی ہر یا گرا دی ہر جب ان کے ارشادات
کو تا مل و تعمق سے دیکھا جاتا ہر تو منشا انکا جاننا تک ہر وہ تحریف معنوی
کے متعلق ہر۔

یعنی لوگوں نے معنی اور تاویل آیات کو ایسا ظاہر و بیان کیا ہر جسکی
وجہ سے اصل معنی در مقصود آیات قرآنی کے تبدیل اور تغیر ہو کر گسٹ بڑھ
جاتے ہیں اور جو پیغمبر نے انکو تفسیر ہر آیت کی بتا دی اور لکھا دی تھی
اُسکے خلاف اصل معنی اور تاویل سے آیات قرآنی کم اور زیادہ ہو جاتی
ہیں چنانچہ تمام الفاظ اس روایت کے اسلی مر پر دلالت کرتے ہیں
یہاں تک کہ شروع روایت میں جہان زندیق کا خدمت علی مرتضیٰ میں
آماند کو رہر و بان صاف لکھا ہر کہ وہ چند آیات قرآنی سے جو متشابہ اور
محتاج تاویل تھیں استدلال کرتا تھا۔

جس سے یہ نتیجہ بخوبی نکلتا ہر کہ علی مرتضیٰ نے اُسکو اصلی معنی اُن آیات
متشابہ اور محتاج تاویل کے اور اُسکی کیفیت و حقیقت دوسری آیات
قرآنی سے بتائی ہیں اور اُسکو سمجھا دیا ہر کہ معنی آیات قرآنی کے لوگوں نے
غلط قرار دیے ہیں اور انکی بنیاد اور منشا کو سمجھا نہیں ہر۔

اور درمیان اس وایت کے جہان ذکر رموز فرمایا ہر وہاں راوی نے پہر
یہ ظاہر کر دیا ہر کہتہ اُن علیہ السلام نے اس حدیث میں پہر فرمایا بعد بیان کرنے
تاویل بعض مشابہات کے ۛ

جس سے کچھ شبہ نہیں رہتا کہ اُن علیہ السلام نے جو کچھ ارشاد فرمایا ہر وہ
متعلق تحریف معنوی کے ہر نہ تحریف لفظی کے۔ اور اُن علیہ السلام نے
جو کچھ درجس نوعیت اور حیثیت سے ارشاد فرمایا ہر اُسکی وقعت و درجہ
خود اُنکے کلام میں ایسی موجود ہر کہ جو کسی دوسرے سے اُس نزدیک کے سوالات
کے جواب میں غیر ممکن تھی مگر چشم روشن اور دل بنیا چاہیے۔

جو سوالات کہ اُس زندیق نے کیے ہیں وہ سوالات اگر مشترک کیے جائیں
تو اس وقت بھی کسی عالم سے روئے زمین کے جس نے کہ علی مرتضیٰ کے اس
ارشاد کو نہ دیکھا ہو اُنکا جواب ایسا سکت اور سکت اور سچا جیسا کہ علی
مرتضیٰ نے فرمایا ہر محال ہر۔

مصنف مخاطب بھی اپنی طرف سے زندیق کے اعتراضات کا کوئی جواب
نہیں دیکھے نہ انبیاء کی لغزشوں کی شہرت دینے کا نہ خطا کاروں کے اسما کے
کنایہ کرنے اور صاف صاف نام نہ ظاہر کر سکا اور نہ مسلمانوں کے پیغمبر کی
تجہیں کا جس سے ظاہر ہوتا کہ علی مرتضیٰ نے جو جواب دیا ہر اُس سے مصنف
مخاطب کا جواب عمدہ ہر۔

البتہ مصنف نے آئندہ موقع پر نا انصافی یتامی و ذلک نسوان کی کیا
کے متعلق جواب دیا ہے جسکی حقیقت آئندہ اسی موقع پر ظاہر ہوگی۔ ایسے ہی
علی مرتضیٰ نے جو اپنے بیان میں استدلالاً بعض دیگر آیات قرآنی کی تفسیر فرمائی
ہو اسکے خلاف پر کوئی تفسیر اپنی طرف سے لکھتے یا اپنے ہم داستانوں کی کوئی تفسیر
نقل کرتے۔

صاحب تفسیر صافی نے جیسی کہ یہ حدیث ہے ویسے ہی دیگر احادیث
علی مرتضیٰ و دیگر ائمہ ہدیٰ کو اس مقام پر نقل کیا ہے ان سب پر کجائی نظر کرنے
سے صاف ظاہر ہو جاتا ہے کہ علی مرتضیٰ و رائے اہلبیت کا مقصود قرآن کی
تحریف معنوی سے ہے نہ تحریف لغوی سے۔

مگر مصنف مخاطب کے ہم داستانوں نے جیسے اپنی خواہش کے بموجب
آیات قرآنی کی تاویلین غلط کی ہیں اور ان کے منشا اور مقصود کو بدلا ہے ویسے
ہی مصنف مخاطب بعض مقامات پر مفہوم حدیث علی مرتضیٰ کو جو درحقیقت
اور بلیغ تر ہے کیا از روئے الفاظ کے اور کیا از روئے معنی کے اُسکو عہد امتداد
اور تفسیر کے غلط استنباط تحریف لغوی قرآن کا کرتے ہیں۔

جان علی مرتضیٰ نے تحریف کرنے والوں کے مصداق ہر اس آیت کو
تلاوت کر کے۔ آیت

”یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا لَوْ لَمْ یَلِدْ یَاۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا لَکُمْ عَذَابٌ اَلِیْمٌ“

نور اس کو اپنے دہنوشے“ یہ تفسیر فرمائی ہے۔

”یعنی ہم ثابتوا فی الكتاب ما لم یقلہ اللہ لیلبسوا علی الخلیقۃ“ [ہیں] ”یعنی انہوں نے لکھ دیا کتاب

میں ایسا کلام جو اس نے نہیں فرمایا تاکہ شبہ ڈال دین مخلوق میں“

مصنف مخاطب نے لفظ ”ثبتوا“ کا ترجمہ جو (لکھ دیا) کیا ہے وہ

صحیح نہیں ہے۔ مصنف نے یہ غلط ترجمہ صرف اس غرض سے کیا ہے کہ

تحریف لفظی ثابت ہو جائے ان اگر بجائے ”ثبتوا“ کے ”کتبوا“

یا ”اکتبوا“ ہوتا تو جو ترجمہ کہ مصنف مخاطب نے کیا ہے البتہ وہ صحیح ہوتا

صحیح ترجمہ اسکا یہ ہے (ثابت کر دیا) جسکو بلا تکلف اردو دان سمجھ

ہیں۔ اس صحیح ترجمہ سے تحریف معنوی ثابت ہوگی نہ تحریف لفظی۔

اور لفظ ”ایسا کلام“ ہی مصنف مخاطب نے ترجمہ میں صحیح نہیں لکھا

ہے۔ پورا صحیح ترجمہ یہ ہے کہ ”اُن لوگوں نے ثابت کر دیا کتاب میں ایسی بات

کو ایسے معنی کو جسکو اس نے نہیں کہا یعنی اسکا قائل نہیں ہے تاکہ

شبہ ڈال دین مخلوق میں“

علی مرتضیٰ کے اسل رشاد کے یہ معنی ہیں کہ اُن تحریف معنوی

کر نوا لوں نے ایسی بات یا معنی ظاہر کیے کتاب میں کہ اسد جسکا قائل نہیں

تاکہ شبہ ڈال دین مخلوق میں۔

شبہ مخلوق میں اُسی وقت پڑ سکتا ہے کہ جب کسی کلام متشابہ کے صلی
معنی کے خلاف دوسرے معنی بیان کیے جائیں اور جب وہ کلام متشابہ
نہ ہوگا اور محکم ہوگا اور الفاظ اُس کلام کے غیر متشابہ ہونگے تو نہ اُسکے کوئی ذکر
معنی بیان کیے جاسکتے ہیں اور نہ مخلوق کو اُس سے شبہ ہو سکتا ہے۔

اور جس آیت کی علی مرتضیٰ نے یہ تفسیر فرمائی ہے اُسکا ترجمہ بلا خلاف
یہ ہے ”چاہتے ہیں وہ لوگ یہ کہ بجا دین نور اسد کو اپنے مُنہ سے“

معنی اس آیت کے خود اس امر پر دلالت کرتے ہیں کہ تحریف معنوی
اُمین مقصود ہے مُنہ سے نور خدا کے بجا دینے کا ارادہ اُسی وقت سمجھا
جاسکتا ہے کہ جب کوئی شخص مُنہ سے غلط معنی بیان کرے مُنہ سے نور
خدا کے بجا دینے کا مصداق اُس وقت نہیں ہو سکیگا کہ جب کوئی شخص
کسی کلام سے کسی لفظ کو نکال دے اور بجائے اُسکے دوسرا لفظ
لکھ دے۔ یہ کیونکر سمجھیں آسکتا ہے کہ خود جس آیت میں تحریف معنوی
سے مقصود ہو علی مرتضیٰ اسکی تفسیر تحریف لفظی سے فرمائیں۔

پہر جان علی مرتضیٰ نے یہ آیت پڑھ کر۔ آیت

”فَاَمَّا الزُّبْدُ فَذِيْهِ جُفَاءٌ“ } ترجمہ جو مصنف نے لکھا ہے۔ جو
واما ما ينفع الناس فيمكث } جہاگ ہے (باطل) وہ فنا ہو جاتا ہے
في الارض“ } بیکار اور جو نفع دینے والا ہے (حق)

شل پانی کے) وہ تہرتا ہر زمین میں۔“ یہ تفسیر فرمائی ہے۔

وفا ما الزبدانی هذا الموضع { ترجمہ جو مصنف نے کیا ہے وہ پس
کلام الملحدین اثبتوا فی القراء { جاگ اس موضع میں لمحدون کا
کلام ہے جو انہوں نے بنا دیا ہے قرآن میں۔“

مصنف معرض نے اس تفسیر میں جو لفظ را ثبتوا آیا ہے اسکا
ترجمہ اس جگہ (بنا دیا ہے) کیا ہے اور پہلے اسی لفظ کا ترجمہ (لکھ دیا) کیا
اگر (بنا دیا) براد (بناوٹ کے) سمجھا جائے تو کچھ کچھ اس پر غور نہیں ہے
جو صحیح تحریف معنوی پر دلالت کرتا ہو گا نہ تحریف لفظی پر۔

پہر جان علی مرتضیٰ نے یہ فرمایا ہے۔

ولیس یسوغ مع عموم التقیۃ { ترجمہ جو مصنف نے لکھا ہے اور
التصریح باسماء المبدلین و { ممکن نہیں ہے عموم تقیۃ کے وقت
لا الزیادۃ فی آیاتہ علیما اثبتوا { میں تصریح ان کے ناموں کی جنہوں نے
من تلقاءہم فی الكتاب { قرآن میں تبدیل کی اور اُس نے یا دتی کی
قرآن کی آیات میں جو انہوں نے اپنی طرف سے لکھ دی ہیں۔“

اس ترجمہ میں بھی مصنف نے۔“ اثبتوا“ کا ترجمہ (لکھ دین)
غلط کیا ہے اس جگہ بھی یا تو ثابت کر دین اور یا بنا دین یعنی بناوٹ
کے ترجمہ ہونا چاہیے تھا اور صحیح ترجمہ کل عبارت عربی کا یہ ہوتا ہے۔“

نہیں جائز ہی باوصف عموم مسئلہ رازداری کے یا وقت رازداری کے
تصحیح نام تبدیل کرنیوالوں کی اور نہین جائز ہی زیادتی آیات اُسکی کی (اے
سچ معنی آیات اُسکی کے) اُس مقدار پر کہ جسکو انہوں نے از روے خود
کتاب میں ثابت کیا ہے۔

یہ سچ ہے کہ مقصود اُس رشاد علی مرتضیٰ کا بیشک یہ ہے کہ تقیہ (راز)
کی وجہ سے یہ ممکن نہین ہے کہ جو لوگ قرآن میں تبدیل کرنیوالے ہیں اُنکے نام
قرآن میں (اُس وقت) ظاہر کیے جائیں جیسا کہ مصنف مخاطب نے مقصود
قرار دیا ہے۔

لیکن مصنف مخاطب نے دوسرے فقرہ علی مرتضیٰ کا جو یہ مقصود
ظاہر کیا ہے کہ ”ممکن نہین یا وہ آیتیں بتادی جائیں جو انہوں نے اپنی طرف
سے بڑا دی ہیں“ اُسکی نسبت اظہار مقصود مصنف مخاطب کا صحیح
نہین ہے بلکہ مقصود اُس رشاد علی مرتضیٰ کا یہ ہے کہ ”جائز نہین ہی آیات
اُسکی میں استعفاء یا اسطر محسوس لوگوں نے اپنی طرف سے کتاب میں آنے کو
بیان معنی کے ثابت کیا ہے۔“

یہ امر کہ تبدیل کرنیوالے جو معنی آیات کے اپنی طرف سے بیان کرتے
ہیں اُس سے نیا دتی کیونکر لازم آجاتی ہے اُس مقام پر آسانی سے معلوم ہو
جہاں مصنف مخاطب نے آیات نا انصافی یا می اور نکاح نسوان کا

رابطہ اور اُس کے معنی بیان کیے ہیں اور جس کے متعلق غنقریب ہم بحث کر چکے
اس جگہ پہلو صرف اس قدر کہنا کافی ہے کہ اگر مسئلہ رازداری کا درمیان
میں نہیں تھا تو خدا نے بجائے اظہار نام خطا کا روئے کتنا یہ کیوں کیا ہے
اگر یہ کہا جائے کہ خدا کی اُس میں کچھ مصلحت تھی تو ہم یہ کہیں گے کہ اسی مصلحت
کا نام علی مرتضیٰ نے تقیہ (رازداری) بتایا ہے۔

اس طویل حدیث میں جناب امیر نے بیشک جا بجا یہ تصریح کی ہے کہ
قرآن میں زیادتی ہوئی ہے لیکن آیات قرآنی کے معنی ثابت کرنے میں تبدل
کرنے والوں کی طرف سے خواہ وقت ترتیب و جمع قرآن کے آیات قرآنی کے
اولٹ پلٹ کرنے اور کہیں سے کہیں لکھ دینے میں جس سے مضمون
اور مطلب خطا اور بے ربط ہو گیا اور اُس کے معنی بنانے اور درست کرنے
میں وہ زیادتی کی گئی خواہ کسی آیت کے معنی بنانے اور غلط تاویل کرنے
میں اپنی خواہش کے بموجب وہ زیادتی کی گئی۔

علی مرتضیٰ نے کہیں یہ تصریح نہیں کی کہ قرآن میں لفظوں اور آیات کی
زیادتی کی گئی ہے جیسا کہ مصنف مخاطب کا غلط استنباط ہے اور بیشک
اس آیت کا بھی۔

الَّذِينَ يَكْتُبُونَ الْكِتَابَ يَلْعَنُوا
ترجمہ: ایسے لوگ جو لکھتے ہیں کتاب
اور ہم یہ کہتے ہیں کہ وہ

اس کی طرف سے ہے“

مصدق انہیں لوگوں کو بتایا ہے جنہوں نے قرآن میں بڑا دیا ہے۔ اس
حیثیت سے نہیں جو مصنف مخاطب کا مقصود ہے بلکہ اس حیثیت سے
کہ آیات قرآنی کو اولٹ پلٹ کر اور کہیں سے کہیں اپنے ہاتھ سے لکھا جس
سے مضمون خطا اور بے ربط ہو گیا اور پھر اس کے معنی درست کرتے سے قرآن
کو زائد کیا جسکی ایک مثال تغیر ابن عباس سے ہم دیکھا آئے ہیں۔
اسطرح اولٹ پلٹ آیات کو کر کے اور کہیں سے کہیں آیات داخل
خارج کر کے لوگ کتاب کو اپنے ہاتھ سے لکھتے ہیں اور اسکی آیات کے معنی
اپنی طرف سے قرار دیتے ہیں اور کہتے ہیں کہ یہ خدا کی طرف سے ہے۔

پہر جان علی مرتضیٰ نے یہ فرمایا ہے۔

”وَمَرَادُ وَافِيهِ مَا ظَهَرَ تَنَاقُؤُهُ“ } جسکا ترجمہ مصنف مخاطب نے یہ
وَتَنَافُرُهُ“ } لکھا ہے۔ اور بڑا دیا قرآن میں وہ

مضمون کہ ظاہر ہی رہی اسکی اور مقابل نفرت ہونا اسکا“

اس ترجمہ میں جو لفظ ”مضمون“ مصنف نے لکھا ہے وہ خلاف مقصود
ارشاد علی مرتضیٰ کے ہے جبکہ اس کے لفظ ”معنی“ اور مراد ”ہونا چاہیے اور
اس حالت میں ترجمہ ہو گا کہ بڑا دیا ان لوگوں نے قرآن میں اس چیز (معنی
اور مراد) کو کہ ظاہر ہی رہی اسکی اور قابل نفرت ہونا اسکا“

جس سے مراد یہ ہے کہ تبدیل کرنیوالوں اور تغیر کرنیوالوں نے جو معنی اور مراد آیات قرآنی کی بجائے اُسکے اصلی معنی اور مراد کے بڑھے ہیں کہ ظاہر ہر دو آئی اُسکی اور قابل نفرت ہونا اُسکا۔

ارشاد علی مرتضیٰ سے تحریر نفعلیٰ بنی دانست میں مصنف مخاطب ثابت کرنے کے بعد اُس آیت کی طرف متوجہ ہوئے ہیں جو نا انصافی یتیموں اور نکاح نسوان سے متعلق ہے اور جسکی نسبت زندقہ نے اعراض کیا تھا کہ ”نا انصافی یتیموں کو نکاح عورتوں سے کچھ مشابہت نہیں ہے اور نہ تمام عورتیں یتیم ہوتی ہیں“

اور جسکی نسبت علی مرتضیٰ نے فرمایا ہے کہ ”ان دونوں فقرہ کے درمیان سے ایک ثلث قرآن گرایا گیا ہے اور اس ساقط کردینے کی مراد ہم بیان کر آئے ہیں کہ قرآن موجودہ میں وہ ثلث اس مقام پر نہیں ہے یعنی وہ ثلث قرآن اس جگہ سے ساقط کر کے دوسری جگہ شامل کیا گیا ہے۔“

مجلو مناسب معلوم ہوتا ہے کہ اول میں پوری وہ آیت لکھوں جو نا انصافی یتیموں اور نکاح عورتوں کے بارہ میں ہے پھر اعراض جو مصنف مخاطب نے علی مرتضیٰ پر کیا ہے اُسکو اور اُسکی حقیقت دکھاؤں تاکہ کیفیت اعراض کی خود بخود ظاہر ہو جائے۔ آیت

۲۲ وا تو ا لیتامی موالم ولا تنبد لوا
 انجبیت بالطیب ولا تا کلا موالم
 الی موالم نہ کان حو با کبیرا وان
 ختم الا تقسطوا فی الیتامی فاکلوا
 ما طاب لکم من النساء مثنی ثلث
 و رباع فان ختم الا تعد لوا و حل
 او ما ملکتم ایما نکم ذلک ذلی لا
 تعولوا و اتوا النساء صداقتهن
 فحلت فان طبن لکم عن شئی منه
 نفسا فکلوا هنیئا مریئا
 ہن یہ اس سے زیادہ نزدیک ہے کہ عیال داری نہ کر سکو تم اور دید و عورتوں کو
 انکا مهر خوشی بخوشی پہرا کر اپنے جی کی خوشی سے وہ پکڑا سہن سے کچھ چوڑین
 تو اسکو کماؤ رچا پچھا

آیت اول الذکر سے صاف ظاہر ہے کہ وہ یتیم کے متعلق ہے اور اس کا تعلق
 نکاح عورتوں سے نہیں ہے جس میں خدا یہ حکم دیتا ہے کہ یتیم کو مال انکو دید و اوچھا
 کے عوض پہرا نہ بدلے و انکا مال اپنے مال میں ملا کر نہ کما جاوے
 اور یہ حکم سرسروافق اخلاق کے ہے اور اس آیت میں جو یتیم کا ذکر ہے

انہیں لڑکے اور لڑکیاں دونوں شامل ہیں جس سے کوئی انکار نہیں کر سکتا اور کہیں نے انکار کیا ہے۔

بعد اُس حکم کے قرآن موجودہ میں دوسری آیت کا شروع یہ ہے کہ اگر کوئی عورت جو تمہیں اچھی لگے ہو تو تمہیں حق میں انصاف نہ کرو گے تو نکاح کرو تم عورتوں سے جو تمہیں اچھی لگیں اگر یہ شروع آیت کا سیطیح اس محل پر سمجھا جائے جیسا کہ قرآن موجودہ میں ہے تو صاف اُسکے معنی یہی ہونگے کہ جن بیویوں کے متعلق آیت اول لکھتی ہے حکم تھا اور خدا نے اُنکے ساتھ انصاف کرنا حکم دیا تھا انہیں بیویوں کے متعلق یہ حکم ہے کہ اگر تم کو نا انصافی کا بیویوں کے بارہ میں خوف ہو پس نکاح کرو تم اُن عورتوں سے جو تمہیں اچھی لگیں۔ اور جسکا صاف یہ مقصود ہو گا کہ انہیں بیویوں سے نکاح کرو تم جنکے ساتھ نا انصافی کا خوف ہو جس میں لڑکے یتیم شامل رہتے ہیں۔

اور اگر اس جگہ صرف لڑکیوں یتیم سے خلاف مضمون صریح کے مراد لی جائے تو سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ خدا نے یتیم عورتوں کی حفاظت کے لیے تو یہ تدبیر فرمائی جنکے ساتھ نا انصافی کا خوف ہو ان کو اپنی جو رو بنا لو تاکہ انکی جوڑ بن جانے سے انکی محبت تمہارے دل میں پیدا ہو جائے اور اُنکے مالوں کے ساتھ وہی ہمدردی ہو جائے جو ان کو اپنے اموال کے ساتھ ہے۔

لیکن بیویوں میں جو لڑکے شامل تھے اور انکی نسبت نا انصافی کا خوف

تہا انکی حفاظت کے لیے خدا نے کوئی تدبیر نہ کی۔

جس سے یہ نتیجہ پیدا ہوتا ہے کہ یہ قانون خدا ناقص و برسرِ عی کا ہر حصہ میں خدا نے لڑکوں کی تیمم کی حفاظت کے لیے خوفِ نا انصافی سے کوئی قاعدہ یا تدبیرِ غلط نہیں فرمائی۔ یا یہ قبول کیا جائے کہ لڑکیوں کی خاطر داری خدا کو منظور تھی اور لڑکوں کی خاطر داری کی کچھ پر خدا کو بربقا بلکہ لڑکیوں کے نہیں ہے۔

ہم اس بات کو قبول کرتے ہیں کہ عرب میں بڑا بڑا جاہلیت اور دوسری قوموں میں بھی پہلے لڑکیوں اور عورتوں کی نہایت بغیرانی اور بیوقاری تھی اور مردانہ کی کچھ حقیقت نہیں جانتے تھے اور مذہبِ اسلام نے عزت اور وقار لڑکیوں اور عورتوں کو قائم کیا ہے۔

اور دوسری قوموں میں بھی کہ جو مذہب ہو گئی ہیں وہی عزت اور وقار لڑکیوں اور عورتوں کا ہم آجکل دیکھتے ہیں۔ مگر لڑکیوں اور عورتوں کی اس عزت اور وقار کے قرار پا جانے سے مذہبِ اسلام میں یا دوسری مذہب قوموں میں یہ لازم نہیں آتا ہے کہ لڑکوں اور مردوں میں وہ بغیرانی اور بیوقاری اور اُنکے بے حقیقت جاننا بچائے لڑکیوں اور عورتوں کے قائم کیا جائے اور اُنکو موردِ نا انصافی بنا کر اُنکو محلِ نا انصافی میں چھوڑا جائے اور اُنکے حق میں کوئی تدبیر اُنکو نا انصافی سے بچانے کے لیے نہ کی جائے جسکو نہ خدا قبول کر سکتا نہ کوئی مذہب قوم قبول کر سکتی ہے۔

جب اس آیت کا حکم نکاح یتیم عورتوں کے ساتھ سمجھا جاتا ہے تو یہ لازم آتا ہے کہ غیر یتیم عورتوں کے نکاح کا حکم اس آیت سے متعلق نہیں ہے اگرچہ بعض دیگر آیات قرآنی خاص خاص شان کی ایسی موجود ہیں کہ جن کا سوا یتیم لڑکیوں کی دوسری عورتوں کے نکاح سے تعلق ہے لیکن کوئی دوسری آیت سوا اس آیت کے ایسی نہیں ہے کہ صہبن دود و اور تین تین اور چار چار عورتوں کے ساتھ نکاح کی اجازت ہو۔

اور چونکہ یہ آیت متعلق یتیم لڑکیوں کے نکاح سے ہے اس لیے یہ نتیجہ پیدا ہوا ہے کہ یتیم لڑکیوں کا ہیوٹا ایک شخص بذریعہ نکاح کے اپنے گرمین بہرہ سکتا ہے اور اقرقین قیاس ہی ہے کہ جب چند لڑکیاں یتیم شریک کسی مال کی ہوں اور آپنا انصافی کا خوف ہو تو ایک شخص کہ جس کو نا انصافی کا خوف ہے وہ ایک لڑکی کے ساتھ نکاح کرے تو وہ لڑکی نا انصافی کے خوف سے محفوظ رہ سکتی ہے اگر دوسری لڑکیاں ویسی ہی حالت خوف نا انصافی میں رہیں گی۔

اس لیے بنظر ضرورت خاص کے ان یتیم لڑکیوں شریک مال کی نسبت یہ حکم دیا گیا کہ وہ بھی ایک شخص جس کو خوف نا انصافی کا ہو دو تین تین چار چار سے نکاح کر سکتا ہے مگر وہ حقیقت اس تدبیر سے خوف نا انصافی ان یتیم لڑکیوں کے حق میں زائل نہیں ہو سکتا بلکہ بحلیہ نکاح کل مال کے ساتھ میں نا انصافی کا دروازہ کھلتا ہے اور ایسی نالائق تدبیر کی خدا سے پاک اور مہربان کے نسبت

قرآن موجودہ میں ہونا میرا دل تو نہیں قبول کرتا جس کی سہا نکا دل چاہے قبول کرے۔

کیا قانون خدا ایسا ہی ہو سکتا ہے کہ جہنم ایسے قواعد میں ہوں اور
اُسکی نسبت کہا جاسکتا ہے کہ باطل نہ اُسکے آگے سے آسکتا ہے نہ اُسکے پیچے
سے اور کیا ان معنی کا قبول کرنا آسان ہے بقابل اُس تفسیر کے کہ جو علی مرتضیٰ نے
فرمایا۔ اُنہوں نے یہی تو فرمایا ہے وہ ان خفتم الا تقسطوا فی لیتا محلی سے کہ
(اور اگر خوف ہو تو گویہ کہ نہ انصاف کر سکو تم بیوقوفین) اور فالتکوا ما طاب
لکم من النساء سے کہ (سب نکاح کرو تم عورتوں سے جو تمہیں اچھی لگیں) اور
سے ایک ثلث قرآن ساقط کر دیا گیا ہے اور جسکی مراد یہ نہیں ہے کہ وہ ثلث قرآن
قرآن موجودہ میں دوسرے موقع پر نہیں ہے۔ اور خود علمائے اہلسنت
قائل ہوئے ہیں کہ ترتیب قرآن موجودہ موافق ترتیب نزول کے نہیں ہے
اور جب قرآن موجودہ موافق ترتیب نزول کے نہیں ہے اور کسی جگہ کی
آیت کہیں اور کسی جگہ کی آیت کہیں لکھ دی گئی ہے تو صریح ہے کہ اُنکے درمیان
سے جو مطابق ترتیب نزول کے نہیں حصہ قرآن ہر اُس جگہ سے ساقط کر دیا
گیا ہے۔

علمائے اہلسنت محض اسی مر کے قائل نہیں ہوئے ہیں کہ قرآن موجودہ
موافق ترتیب نزول کے جمع نہیں کیا گیا جس سے ساقط کرنا قرآن کا اس کے

محل ترتیب سے لازم آتا ہے بلکہ عموماً ساقط ہو جانے اور نقصان قرآن کے قائل ہوئے ہیں۔

چنانچہ تفسیر لقمان علیہ السلام ابن سیرین سے روایت ہے کہ آگے جو مصحف اپنے لیے لکھا تھا اُس میں ناسخ اور فسوخ سب تھا اور یہ قبول کیا گیا ہے کہ قرآن موجودہ میں آیات منسوخہ کا کچھ حصہ نہیں ہے اور یہ ظاہر ہے کہ آیات منسوخہ کے موجود ہونے سے ہی بہت کچھ ادراک اور نفع مسائل اور فانی قرآن پر ہوتا ان آیات منسوخہ کے شامل ہونے سے بیشک یہ نتیجہ نکلتا ہے کہ قرآن موجودہ سے کچھ ساقط کیا گیا اور قرآن موجودہ کم ہے۔ اور صرف آیات منسوخہ کے نہ شامل ہونے کے علاوہ اہل سنت قائل نہیں ہوئے ہیں بلکہ بغیر تخصیص آیات منسوخہ کے اس تعلیم کے ساتھ ہی قرآن کے ساقط اور کم ہو جانیکا اقرار کیا ہے۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ کوئی نہیں کہہ سکتا کہ لیا گیا قرآن کُل اور نہیں جانا جاتا کہ کُل کیا تھا تحقیق کہ جاتا رہا اُس سے قرآن کثیر لیکن کہا جاسکتا ہے کہ لیا گیا اُس سے جو کچھ کہ ظاہر میں ہے۔

اور بی بی عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ سورۃ اخرا ب کی زمانہ نبی صلعم میں دو سو آیتیں پڑھی جاتی تھیں لیکن جب عثمان نے قرآن لکھوا لے ہم

قادریہ میں اس پر لایا اسکے پڑھنے پر سبب موجود ہونے ان آیات کے
مگر جو کچھ کہ اب ہے

اور ابی بن کعب سے یہ روایت ہے کہ ”راوی سے ابی بن کعب نے
کہا کہ سعد شہار کی جاتی ہے سورۃ احزاب اوی نے کہا کہ بترا ورترا آیتیں
ابی بن کعب نے کہا تحقیق کہ وہ سورۃ بقرہ کی برابر کی گئی تھی ہم اس میں
آیت رجم پڑھتے تھے اور آیت رجم یہ بتائی ہے آیت

عَٰذَاذِ اٰمَنَی السَّيْفُ وَالسَّيْفُ
الْبَلَّةُ نَكَالًا مِّنَ اللّٰهِ وَاللّٰهُ عَزِیْزٌ
حکیم

ترجمہ جو قوت زنا کرے بڑا اور بڑا
پس تہرا وراؤن دونوں کو البتہ عذاب
ہر خدا کی طرف سے اور اللہ غالب

اور حکمت والا ہے۔

اور اس آیت رجم کو سہل کی خالہ نے بھی کہا ہے کہ ”پڑھو یا مجبور ہو
صلعم نے“ اور حیدر یونس کی بیٹی نے یہ کہا ہے کہ ”میرے سامنے پڑا
ابی نے جبکہ وہ انشی برس کا تھا مصحف عائشہ میں“

وَ اِنَّ اللّٰهَ وَ مَلَائِكَتَهُ یُصَلُّوْنَ عَلَی
النَّبِیِّ یَا اَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا صَلُّوا
عَلَیْهِ وَ سَلِّمُوا تَسْلِیْمًا وَ عَلَی الَّذِیْنَ
یُصَلُّوْنَ الصَّفُوْنَ الْاَوَّلُ

ترجمہ تحقیق کہ اللہ اور اس کے فرشتے
درود بھیجتے ہیں اور پر نبی صلعم کے اور
وہ لوگوں کو ایمان لائے ہو درود بھیجنا
اور سلام کرو سلام کرتا کر کے اور اوپر

اُن لوگوں کے کہ پہلی صفوں میں نماز پڑھتے ہیں "حمیدہ کستی ہیں کہ یہ قیل کے
تاکہ متغیر کریں عثمان مصاحف کو"

عطابن سیار اور ابو داؤد سے روایت ہے کہ پیغمبرؐ پر وحی نازل ہوئی اور
اُنہوں نے کہا کہ یہ خدا فرماتا ہے۔

یہ انا انزلنا المال لاقام الصلوٰۃ	ترجمہ: تحقیق کہ اوتارائے مال دینے
وایتاء الزکوٰۃ ولوان لابن آدم	قائم رکھنے نماز کے اور دینے زکوٰۃ
وادیالاحسان لیکون اللیلۃ	کے اور اگر ابن آدم کے لیے ایک
ولوکان الیالۃ ثانی للاحسان	جنگل ہو ہر آئینہ دوست بہ کے یہ
لیکون الیہما الثالث ولا یملأ جوف	کہ ہو دوسرا اور جب دوسرا ہو تو
ابن آدم الا التراب ویتوب	قیسے کو چاہتا ہے اور زمین بہتا
اللہ علی من تاب	ہو غل بن آدم کا گھر مٹی سے اور

توبہ قبول کرتا ہے اس جو کوئی توبہ کرے

اور ابی بن کعب سے روایت ہے کہ پیغمبرؐ نے پڑھ لیا مکن الذین
اور اُن کے بقیہ سے۔

یہ لو ان ابن آدم سال وادیان	ترجمہ: اگر ابن آدم چاہے ایک جنگل
مال فا عطیر سال ثانیان	مال سے پس یا جلے اُس کو مانگے گا
مال ثانیان فا عطیر سال ثالث	دوسرا اور دوسرا دیا جائے تو مانگے گا

وَلَا يَلْجُوفُ ابْنُ آدَمَ إِلَّا التَّوْبَةَ وَيَتُوبُ اللَّهُ عَلَىٰ مَنْ تَابَ وَأَنَّ ذَاتَ الدِّينِ عِنْدَ اللَّهِ الْخَفِيفَةُ خَيْرٌ مِنَ الْيَهُودِ تِلْكَ الْأَنْتَرِ وَمَنْ يَحِلْ خَيْرًا فَلَنْ يَكْفُرَ لَا كَرِيحًا نِيلِكِي كَانَهُ انْكَارُ كَرِيحًا أَسْكَا	نیر اور نین بہتر ہے جو ظل بن آدم کا مگر مٹی سے توبہ قبول کرتا ہے اس کی جو کوئی توبہ کرے اور تحقیق کہ ذات دین کی نزدیک خدا کے منصفیت ہے نہ یہودیہ اور نہ نصرانیہ اور جو کوئی کفر کریگا نیل کی کانہ انکار کریگا اسکا
--	---

ابو ہوسی اشعری سے روایت ہے کہ ”نازل ہوئی ایک سورہ شل
براستہ کے پر وہ اوٹھ گئی (بہول گئی) اور یاد رہ گیا اُس سے یہ۔

”إِنَّ اللَّهَ سَيُؤَيِّدُ هَذَا الدِّينَ بِأَقْوَامٍ لَا خِلَافَ لَهُمْ وَلَا نَكْلَابِينَ آدَمَ وَآدَمِينَ مِنْ مَّالٍ لَتَمْنَى وَأَدْيَا نَا لَنَا وَلَا يَلْجُوفُ ابْنُ آدَمَ إِلَّا التَّوْبَةُ وَيَتُوبُ اللَّهُ عَلَىٰ مَنْ تَابَ“	ترجمہ: تحقیق کہ اللہ قریب ہے کہ مدد کرے اس دین کی ساتھ ایسی قوموں کے کہ نہ کچھ بہرہ ہو واسطے اُنکے اور اگر ابن آدم کے لیے ہوں دو جگہ مال سے ہر اکینہ آرزو کریگا تیسرے جگہ کی اور نین بہتر ہے جو ظل بن آدم کا مگر مٹی سے توبہ قبول کرتا ہے اس کی جو کوئی توبہ کرے
---	--

ابو ہوسی اشعری کہتے ہیں کہ ہم ایک سورہ پڑھتے تھے جو مشابہ تھی ستا
ایک کے سورتوں مسجات سے بہول گئے ہم اُسکو یہ مین نے یاد رکھا ہے

”یا ایہا الذین آمنوا لا تقولوا مالا
تفعلون فتکتب شہادۃ فی
اعننا قلم فتسألون عنہا یوم القیمۃ“

اُس سے دن قیامت کے۔

حضرت عمر فرماتے ہیں کہ ہم پڑھتے تھے۔

”لا ترغبوا عن ابائکم فانہ کفر
بکم“

ترجمہ: نہ رغبت کرو اپنے آباء سے
بیشک انہوں نے کفر کیا تمہارا ساتھ

پہر زید بن ثابت سے کہا کہ اسے طح ہر اُس نے کہا کہ ہاں۔

حضرت عمر نے عبدالرحمن بن عوف سے فرمایا کہ نہیں پاتا ہر تو
اسمین جو کچھ کہ ہم پر نازل ہوا ہے۔

”ان جاہدا کما جاہدتم اولاً“

ترجمہ: اگر جہاد کرو تم جیسے کہ جہاد
مرأۃ“

پس تحقیق نہیں پاتے ہیں ہم اُس کا اُس نے کہا کہ ساقط کی گئی وہ اُسمین جو
کچھ کہ ساقط کیا گیا قرآن سے۔

سلمہ بن مخلد انصاری نے اپنے مہسر و نسے جنکے نام لکھے ہوئے ہیں
کہا کہ یہ دو آیتیں قرآن کی صحف میں کیوں نہیں لکھی گئیں کوئی انکو
بتا نہیں سکا۔

۱۰ ان الذین امنوا وھاجدوا
جاھدا فی سبیل اللہ باموالکم
وانفسکم لا ابشر انتم المفلقون

کے مگر یہ بشارت دیے جائیں کہ تم فلاح پائیے ہو۔

۱۱ والذین اودھم ونضودھم و
جادوا عنھم القوم الذین غضب
اللہ علیھم اولئک لا تعلم نفس
ما اخفی لھم من قرآء عین جزأ
بما كانوا یعملون

خنکی چشم سے جزا ہر اس کی کہ کرتے عمل۔

ان روایات اور دیگر روایات معتمدہ کتب مہسنت سے جنکو ہم
پہلے ایک موقع کے اوپر دکھا آئے ہیں کم ہونا اور ساقط ہونا اور تغیر ہونا
قرآن موجودہ کا اچھی طرح ثابت ہوتا ہے بلکہ ساقط اور تغیر کے الفاظ وہی ان
روایات میں موجود ہیں کہ جو حدیث علی مرتضیٰ بن منقول ہیں
کچھ شبہ نہیں کہ اصحاب رسول نقصان اور ساقط ہو جانے اور تغیر
قرآن کے قائل ہو چکے ہیں یہاں تک کہ بی بی عائشہ زوجہ رسول اور دیگر
مسلمان یا عورتیں اس عہد کی۔

کیا ایسی حالت میں ارشاد علی مرتضیٰ کا قبول کر لیا اُس شانے کے جس شانے اُنہوں نے فرمایا اور جسکی مراد میں نے ظاہر کی کہ جسمین بندگان خدا پر بیشک الزام آتا ہے کچھ دشوار ہے؟ نہیں۔ ان دونوں فقرہوں آیت کو ایک جگہ قبول کرنے سے خدا اور اُس کے قرآن پر الزام آتا ہے اُسکا قبول کرنا دشوار ہے۔

اسی دشواری کی وجہ سے علامہ اہلسنت اور وہ جنکے وہ مقلدین بجائے اُسکے کلاس موقع سے ساقط کر دینے قرآن کے قائل ہوں اس آیت کے معنی بیان کرنے اور اُسکی تفسیر کرنے کے وقت مجبور ہوئے ہیں کہ قرآن میں یا کرین اور ایسا زیادہ کرین کہ جو معنی آیت موجودہ کے ہیں اُس سے دوسرے معنی نئے پیدا اور معنی موجودہ تغیر اور تبدیل ہو جائیں۔

اور اُسکی تقلید سے مصنف مخاطب علی مرتضیٰ پطعن کر کے یہ کہتے ہیں کہ کاش وہ زندیق کسی اور صحابی سے اس آیت کو پوچھتا تو وہ سمجھا دیتا کہ اسدیہ فرماتا ہے کہ یتیم اور یتیم اُسکی صورت میں الحاح کرو جب تکو اپنے اوپر یہ اعتماد ہو کہ اُنکے حقوق ادا کر سکو گے اور اگر تمہاری دوسری بیہوشیا اسکے سوا ہوں تو ایسی صورت میں اُس یتیم کے حقوق دوسری بیہوشیا کے برابر رکھو گے اُسکی حق ناغی نہ کرو گے اور اگر تمکو یہ خوف ہو کہ یتیم اور یتیم

بلکہ تفسیر کی یہ سطر وہ طعن کے الفاظ ہم اندہ لکھیں گے۔

ساتھ نکاح کرنے میں اُنکے حقوق سے ادا نہ ہونے تو دوسری عورتیں نکاح کے لیے پسند کر لیں کہ یتیم لڑکیوں سے نکاح نہ کر واسیلے کہ انکا باپ نہیں جو اُنکے حق کے لیے کوشش کرتا اور خود وہ صغیر سن میں اپنے لیے کوشش نہیں کر سکتیں۔

جس پردہ سے مصنف مخاطب نے اپنی طرف سے علی مرتضیٰ پر اعتراض کرنے کے لیے یہ اسے ظاہر کی ہے وہ پردہ صاحب تفسیر کبیر اور ٹھٹھاکے ہیں اور اُنہوں نے یہ ایک روایت جو عروہ سے نقل کی گئی ہے لکھی ہے۔

عروہ عن عروہ قال قلت	ترجمہ: روایت کی گئی ہے عروہ سے
لعمامة ما معنى قول الله	کہ اُنہوں نے بی بی عائشہ سے کہا کہ یہ جو
ان ختم الا تقسطوا في لیتا	خدا نے فرمایا ہے کہ ان ختم الا
تقاتل یا ابن اختی الی الی	تقسطوا فی لیتا می یعنی اگر ڈر
تکون فی حجر لیما فیوغب فی	ہو تو مکو یہ کہ نا انصافی کرو گے تم یتیموں
ما لھا وجھا لھا الا اندیوید ان	اسکے کیا معنی ہیں حضرت عائشہ نے
ینکھا ہادی من صلا تھا ثم اذا	فرمایا کہ یتیم لڑکی اپنے دلی کی حفاظت
تزوج بها عا ملھا معا ملہ رحیہ	میں ہوتی ہے اور وہ اُسکے مال و جمال
لعلمہا ندلیس لھا من یدب	کی لالچ کرتا ہے اور وہ چاہتا ہے کہ تھوڑے
عنها ویدفع شرک لک الذوج	سے مہر اس سے نکاح کر لے اور چہرہ
عنها فقال تعالیٰ وان ختم	نکاح کر لیتا ہے تو بدسلوکی سے پیش آتا

تظلموا الیّیامی عندنا کما حقّ
 فانکھوا من غیرہن ما طاب
 لکم من النساءؕ

ہی اور اُسکا کوئی سر پرست ایسا نہیں
 ہوتا کہ اُسکی حمایت کرے اور اُسکے ختم
 کی بدسلوکی سے اُسکو بچائے اس پر خدا
 نے فرمایا کہ اگر تم کو ڈر ہو کہ نکاح کر لینے سے یتیم اور یتیم پر ظلم کر دے گے تو او کو
 سے نکاح کروؕ

اس آیت کی تاویل یا اُسکے معنی کا بیان یا اُسکی تفسیر جو مصنف کتاب
 اور دیگر علمائے اہلسنت نے کی ہے اُسکی بنیاد اس روایت پر ہے جو بصیغہ
 مہمول عروہ سے لی گئی ہے اور جہین بی بی عائشہ مفسرہ نے اپنی طرف سے
 اور اپنی رائے سے تفسیر اور بیان کیا ہے جیسا کہ خود اس روایت سے ظاہر ہے
 کہ بی بی عائشہ نے پیغمبر صلعم سے کچھ نہیں سنا تھا۔

اس آیت کا ترجمہ جو ہم نے کیا ہے اور اُس سے جو کچھ اُسکے معنی صاف
 اور صریح ہیں وہ علانیہ ظاہر ہوتے ہیں اُس سے جب کلام مصنف کتاب
 اور دیگر علمائے اہلسنت اور تفسیر مرویہ بی بی عائشہ کا مقابلہ کیا جاتا ہے تو
 تو بلا تامل ظاہر ہو جاتا ہے کہ اس معنی کے احداث کرنے میں اور اُس سے ایک
 قاعدہ جدید اور اُسکو حکم خدا بنانے میں کس قدر قرآن موجودہ میں زیادہ
 کرنا پڑتا ہے۔

آیت موجودہ میں جیسا کہ بی بی عائشہ فرماتی ہیں نہ تو یہ ہے کہ یتیم

لوہ کی کے مال و جمال پر اسکا ولی لایچ کرتا ہے اور نہ یہ ہے کہ وہ چاہتا ہے کہ تھوڑے
مہر پر اس سے نکاح کر لے اور نہ یہ ہے کہ جب نکاح کر لیتا ہے تو بدسلوکی سے
پیش آتا ہے اور نہ یہ ہے کہ تم ایسی یتیم لڑکیوں سے نکاح نہ کرو۔ آیت میں
کوئی اشارہ یتیم لڑکیوں سے نکاح کرنے پر نہیں اور مانعت کا نہیں ہے۔ او
نہ یہ حکم ہے کہ سوا اُنکے دوسری عورتوں سے نکاح کرو جیسی کہ بی بی عائشہؓ نے
تفسیر فرمائی ہے۔

اگر اس معنی اور مراد میں وہ آیت نازل ہوتی تو اس میں وہ الفاظ زائد
بھی ہوتے جو خود اس میں لے کر اسے میں اور جھکا ہونا ضروری تھا اور وہ
الفاظ زائد یہ ہیں کہ ”عند نکاحھن“ ”وقت اُنکے نکاح کے“ اور ”و
من غیرھن“ ”غیر اُن یتیم لڑکیوں کے“

یعنی اگر خوف ہو کہ یہ کہ انصاف نہ کر سکو گے تم یتیم لڑکیوں کے
بارہ میں (وقت اُنکے نکاح کے) پس نکاح کرو تم (غیر اُن یتیم لڑکیوں سے)
جو کہ ابھی لگین تکو عورتوں سے۔

یہ بھی ظاہر ہے کہ اس آیت میں نہ صریح کوئی لفظ ہے نہ کوئی ایسا لفظ ہے
جو اس مضمون اور مراد پر دلالت کرتا ہو جیسا کہ مصنف مخاطب و رعلما
اہلسنت کہتے ہیں کہ ”یتیم لڑکیوں سے اسی صورت میں نکاح کرو جب تک
اپنے اوپر یہ اعتماد ہو کہ اُنکے حقوق ادا کر سکو گے اور اگر تمہاری دوسری

بی بیان اسکے سوا ہوں تو ایسی صورتیں اُس یتیم کے حقوق دوسری یتیموں کے برابر رکھو گے اُسکی حق تلفی نہ کرو گے اور اگر تم کو یہ خوف ہو کہ یتیم لڑکیوں کے ساتھ نکاح کرنے میں اُنکے حقوق تنہا ادا نہ ہو گے تو دوسری عورتیں نکاح کے لیے پسند کر لو یتیم لڑکیوں سے نکاح نہ کرو اس لیے کہ اُنکا باپ نہیں جو اُنکی حق کے لیے کوشش کرتا اور خود وہ صغیر سن ہیں۔ اپنے لیے کوشش نہیں کر سکتیں۔

جو معنی اور مراد اس آیت کی مصنف مخاطب یا علمائے اہلسنت نے ظاہر پرکھیں اگر یہ آیت اُسی معنی اور مراد میں نازل ہوتی تو ضرور تھا کہ کم سے کم اُسکے یہ الفاظ ہوتے۔

ان خفتم الا تقسطوا فی الیتام (عز نکاحہن) فلا تنکھن و انکھوا (من غیرہن) ما طاب لکم من النساء

ترجمہ: اگر تم کو ڈر ہو کہ یتیم لڑکیوں کے ساتھ انصاف نہ کرو گے وقت نکاح اُنکے تو اُن سے نکاح نہ کرو اور اُنکے سوا اور عورتوں سے جو پسند ہوں نکاح کرو۔

اور یہ شکل جو پیش آتی ہے کہ لفظ یتامی "میں یتیم لڑکے اور لڑکیاں دونوں شامل ہیں اور معنی اُسکے: "میں یتیم لڑکیوں سے مخصوص کیے جاتے ہیں وہ ان الفاظ کے زائد کرنے سے بھی رفع نہیں ہو سکتی جب تک کہ لفظ یتامی کے ساتھ لفظ من النساء "نہ بڑیا یا جلتے۔"

اس آیت کے جو معنی بی بی عائشہ اور مصنف مخاطب در علم اہلسنت بتاتے ہیں چارہ نہیں ہی بخبر اسکے کہ اُس میں مضمون اور الفاظ زائد کیے جانے خواہ زائد یہ لفظ ہوں "عند نکاحن فلا تنکھون" "۔ وقت نکاح اُنکے پس نہ نکاح کرواؤ (ای اُن یتیم لڑکیوں سے) اور "من غیر ہوں" اور "سوا اُنکے" (ای نکاح کروم سوا اُن یتیم لڑکیوں کے جو اچھی لگین تمکو) خواہ کوئی دوسرے الفاظ زائد ہوں ہم مضمون اسکے مگر بغیر الفاظ زائد کیے ہوئے وہ معنی کس طرح قرار نہیں پاسکتے ہیں کہ جو بی بی عائشہ یا علم اہلسنت یا مصنف مخاطب نے بیان کیے ہیں اور وہ خود بھی کسی شان سے کہیں اُن زائد الفاظ کے لکھنے پر اور مضمون بڑھانے پر مجبور ہو رہے ہیں۔ اس مضمون اور الفاظ زائد کو تفسیر نہیں کسکتے تفسیر وہ ہوتی ہے کہ جس میں کسی جال کی تفصیل ہو تفسیر اُس کو نہیں کہتے ہیں کہ اصل متن کا مضمون تبدیل ہو کر دوسرا مضمون پیدا ہو جائے اور اصل متن کے تبدیل مضمون کے لیے اور دوسرے معنی پیدا کر نیکیے لیے الفاظ زائد کیے جائیں۔

مصنف اور علم اہلسنت نے اسی آیت کے معنی بتائے ہیں جو الفاظ اور عبارت زائد نظر ہر کی ہو وہ ایک واقعہ نظیری ہی علی الترضیٰ کی تصدیق اسل رشاد کا کہ تحریف معنوی کے وقت کس طرح تبدیل و تغیر

کرینے والے قرآن میں زیادتی کرتے ہیں۔ بڑی خیر ہوئی کہ اُس نذیق نے علی مرتضیٰ سے اس آیت کو پوچھا اور نہ امت رسول میں وہی تفسیر باقی رہتی کہ جو بیانی عائشہ نے اپنی رائے سے فرمائی ہے اور جو رتبہ تحریف کا رکھتی ہے۔

مصنف مخاطب نے علی مرتضیٰ پر اس موقع پر یہ طعن کی ہرگز افسوس ہے کہ جناب میر نے ایک نذیق مخالف اسلام کے مقابلہ میں تحریف قرآن کی آڑ میں پناہ لی اور اس آیت کے ربط دینے سے عاجز ہو گئے کیا یہی نائب رسول اور امام مقرر ضابطاعت تھے جو قرآن کو اتنا ہی نہیں سمجھتے تھے؟ جو حقیقت حدیث جناب میر کی دکھائی گئی ہے اُس سے ظاہر ہے کہ جناب میر نے نذیق کے مقابلہ میں تحریف لفظی قرآن کی آڑ میں پناہ نہیں لی اس موقع پر جو انکا ارشاد ہے اُسکا نتیجہ یہی ہے کہ آیت۔

عَنْ اَنْتُمْ اَلَا تَقْسُطُوْنَ اِلٰی كَيْتَاكَ (ترجمہ: اگر خوف ہو تو کہو یہ کہ نہ انصاف کر سکو تم بتیوں کے بارہ میں) اور جگہ کی ہے

اور آیت

يَا أَيُّهَا الْمَلَأُواْ بُطُونَ الْغَنَاقِ لَا تَقْسُطُواْ فِي الْكَيْتَاكَ (ترجمہ: پس کاح کر دو تم جو اچی لگین تکو عورتوں سے) اور جگہ کی ہے۔

اور ترتیب قرآن کے وقت صحیح کرینا ہوا ہونے ان دونوں آیتوں کو ایک جگہ لکھ دیا ہے جسکو انہوں نے اپنے ہاتھ سے لکھا ہے اور کہتے ہیں کہ یہ

خدا کی طرف سے ہر حالانکہ وہ اس نوعیت سے خدا کی طرف سے نہیں ہو
البتہ بی بی عائشہ نے اپنی تفسیر میں تخریف قرآن کر کے حصار تخریف
کا دروازہ کھول دیا ہے جبکہ اندر علماء اہلسنت اور مصنف مخاطب
گھس پھس ہیں۔

علی مرتضیٰ نے گو غلط ترتیب سے جمع کرنے والوں پر الزام لگایا ہے
لیکن خدا کو اور قرآن کو اس الزام سے بچایا ہے کہ جو خدا پر حرمی اور قرآن
نقص کا الزام آتا ہے اگر موجودہ حالت پر اس آیت کے معنی ایسے جان
علی مرتضیٰ نے الزام تخریف اور تبدیل معنوی آیت کا زائد عبارت
الفاظ کرنے سے اپنے آپ کو مورد نہیں بنایا اور نہ وہ اپنے آپ کو مورد ہے
الزام کا خلاف حقیقت اور خلاف اپنے علم کے بنا سکتے تھے اور نہ
وہ محض اپنی رائے سے ایسی تفسیر کر سکتے تھے جیسے کہ بی بی عائشہ نے
اپنے آپ کو مورد الزام بنایا ہے اور اپنی رائے سے تفسیر فرمائی ہے اور علماء
اہلسنت اور مصنف مخاطب اس کی تائید کرتے چلے آتے ہیں اور کوئی
الفاظ اور عبارت زیادہ کر کے آیت کے مقصود کے بنائیکے لیے تخریف
نقطی اور معنوی قرآن کی آڑ میں پناہ لیتا ہے۔

علی مرتضیٰ اس آیت کے ربط دینے سے عاجز نہیں ہو گئے بلکہ وہ
خلاف اپنے علم اور حقیقت کے متغیر اور تبدیل کرنے والوں کے بی ربط فعل

کے ربط کی طرف توجہ ہی نہیں کر سکتے تھے انکے ارشاد کو عجز سے کوئی تعلق نہیں ہی بلکہ انکا ارشاد معجزہ ہی کہ جیسا انہوں نے تغیر اور تبدیل کر دیا تو انکی نسبت زیادہ کرنیکا قرآن میں فرمایا تھا وہ اس آیت کے متعلق ان لوگوں کی بابت ثابت ہو گیا۔

اور کچھ شبہ نہیں ہی کہ نائب رسول اور امام مقرر ضابطہ اطاعت ایسے ہی ہوتے ہیں اور قرآن کو ایسا ہی سمجھتے ہیں جیسا کہ انکا سمجھنا انکے بنائے ظاہر ہر جہ میں تغیر اور تبدیل کر دیا تو انکے قول و فعل ظاہر کرنے میں کچھ باک نہیں کیا۔

نائب رسول اور امام مقرر ضابطہ اطاعت اور قرآن کے سمجھنے والے ایسے نہیں ہوتے ہیں کہ جہاں قرآن کے معنی انکی سمجھ میں نہ آئیں وہ علی مرتضیٰ اور اہلبیت اور عترت رسول سے تو نہ پوچھیں اور ترتیب قرآن میں وقت جمع کرنے اُسکے کے جو دخل اور فصل ہوا ہو اُسکو چپا کر اپنے راسے سے ایسے معنی اور مقصود قرآنکا بیان کریں کہ جو حقیقی معنی اُسکے نہوں اور اُسل بنی راسے سے بیان کرنے میں عبارت اور الفاظ قرآن میں زیادہ کرنے پر دوسرے معنی قرار دینے کے لیے مستعد ہو جائیں اور خلاف ترتیب نزول کے آیات قرآنی میں فصل کر کے اُسکو بڑھادیں۔

اس مقام پر سلمانوں کو اختیار ہے کہ اس آیت کی تفسیر چاہیں وہ قبول کریں کہ جو روایت بی بی عائشہ اور عروہ سے صیغہ مجہول میں منسوب کی گئی ہے اور بچا ہیں اُس حدیث کو قبول کریں جو علی مرتضیٰ نے فرمائی ہے۔

علی مرتضیٰ طعن میں مصنف مخاطب یہ بھی کرتی ہیں کہ ”بالفرض اگر اس موقع سے ایک ثالث قرآن ساقط ہو گیا تب بھی تو حاشا موجودہ میں بہت اچھا ربط پیدا ہو گیا تھا مگر جناب میر علیہ السلام کی سمجھ میں نہ آیا آخر تحریف کریں والے ہی تو ایسے کامل تھے جو خدا کے کلام میں اپنا کلام ملا تھے تھے بلائ کے تصرف سے کلام پر ربط کیسے ہو سکتا تھا“

مگر ایسی رائے کسی پہلو سے صحیح نہیں ہے۔ حالت موجودہ میں ہرگز ربط پیدا نہیں ہوتا ہے جیسا کہ اُس آیت کے ترجمہ سے ظاہر ہے۔ زنیق کا اعتراض قطعی اُس پر وارد ہوتا ہے اور وہ خرابی اور نقص لازم آتا ہے جسکو ہم تصحیح سے بیان کرتے ہیں۔

اس آیت کے اولٹ پلٹ اور کہیں کے کسی جگہ لکھ دینے سے تحریف کرنے والوں کی کامیت ہرگز ظاہر نہیں ہوتی بلکہ اُن کے اُس فعل سے جو نقص لازم آتا ہے وہ اُن کو آئینہ دکھاتا ہے کہ جو اُن کی کامیت پر داغ لگاتا ہے البتہ اُن پر ربط کرنے والوں سے اُن لوگوں کا زیادہ کامل ہونا پایا جاتا ہے

کہ جو الفاظ اور عبارت اُسی آیت میں زیادہ کر کے اور اُس کے معنی کو قبل اور
متغیر کر کے دوسرے معنی پیدا کرتے ہیں اور خدا کے کلام میں اپنا کلام ملتا
ہیں جیسا کہ اوپر بیان ہوا۔

اسی موقع پر نظر اُس اشارہ کے جو ارشاد علی مرتضیٰ میں ہے مصنف
مخاطب کے کالمین سے بہتر ربط دکھاتا ہوں کہ مکرر آیت میں ان ختم
الانفس طوافی لیتی ہے، مکرر اُسی آیت کا ہر اور جس آیت کا یہ مکرر ہر اُسی
آیت کے درمیان خط ہلالی میں اس مکرر آیت کو لکھتا ہوں۔
اور آیت ”فانکھواما طاب لکم“ کس جگہ کی ہے اور اُس کو یہی خط ہلالی میں
لکھ دوں گا جس سے اہل نظر کو زیادہ اطمینان ہوگا اُس ربط پر جو میں دکھاتا
ہوں۔ آیت۔

ترجمہ: اور فتویٰ چاہتے ہیں تجھے	وَلَيْسَتْ فِتْنَةٌ فِي النِّسَاءِ قُلْ
وہ لوگ بچہ عورتوں کے (ای کتنی عورتوں)	اللَّهُ يَفْتِكُمْ فِيهِمْ (فانکھواما طاب)
کے ساتھ نکاح کر سکتے ہیں اور اُن کے	لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ مِثْنِي وَثَلَاثَ
مہر کے بارہ میں) کہہ تو ای پیغمبر	وَرِبَاعَ فَإِنْ خَفْتُمْ لَا تُعَدُّوا
اسد فتویٰ دیتا ہے کہ اُن عورتوں کے	فَوَاحِدَةً أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ
بارہ میں (پس نکاح کرو تم جو کچھ چاہی	ذَلِكَ أَدْنَىٰ لَا تَقُولُوا وَاسْتَوَا

النساء صدقا نحن نخله فان
 طعن لكم عن شيء منه نفساً
 فكلوه هنيئاً مريئاً وما يتلى عليكم
 في الكتاب في يتامى للنساء
 الا ان لا توتهن ما كتب لهن
 وترغبون ان تنكحوهن ^{المستضعفين} واما
 من الولدان وان تقوموا للنساء
 بالقسط وما تفعلوا من خير
 وان خفتم الا تقسطوا في اليتيم
 فان الله كان بـرّعليماً

لیکن تمکو عورتوں سے دود و اوڑھیں
 اور چار چار اور اگر خوف ہو تمکو یہ کہ نہ
 عدل کر سکو گے تم پس ایک یا جگہ
 مالک ہوے داسہنے ہاتھ تمہارے
 یہ زیادہ نزدیک ہے کہ عیال داری نہ
 کر سکو تم اور وہ تم کو تمہارے
 خوش خوش پس اگر خوشی سے دین
 تمکو کچھ اُسمیں سے اپنے آپ پس
 کہا و تم اسکو خوشگوار بچا ہوا اور
 جو کچھ کہ پڑھا جاتا ہے تمہارے کتاب کے

بارہ میں یتیم عورتوں کے ایسی کہ نہیں دیتے ہو تم انکو جو کچھ کہ لکھا گیا ہے و اسطے
 انکے اور رغبت کرتے ہو تم یہ کہ نکاح کرو تم ان سے اور ناتوان لڑکوں کے بارہ میں
 (یہ عطف ہے یتیم لڑکیوں پر یعنی جو کچھ پڑھا جاتا ہے تمہارے کتاب کے بارہ میں
 یتیم عورتوں کے اور ناتوان لڑکوں کے) اور یہ کہ قائم رہو تم واسطے یتیموں کے ساتھ
 انصاف کے اور جو کچھ کہ کر سکو تم کوئی سے (اور اگر خوف ہو تمکو یہ کہ نہ
 انصاف کر سکو تم بچ یتیموں کے) پس تحقیق کہ خدا ہی ساتھ اُس چیز کے جاننے
 والا ہے کہ وہ تمہارے حسن اخلاق اور بیدار خلاق کی تمکو فرما اور سزا دیکھا۔

دیکھو اس ترتیب و ربط سے وہ خرابی اور نقص رفع ہوتا ہی جو حالت
موجودہ قرآن میں ”وَأَنْ خَفْتُمْ الْأَقْطُطُوا فِي الْبَيْتِ“ کو ”فَانْكِحُوا مَا
طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ“ سے ربط دینے میں پیدا ہوتا ہی جسکو ہم اوپر بیان
کر آئے ہیں۔

اور یہ دونوں فقرے آیت کے جس آیت کے درمیان پہنچے شامل
کیے ہیں اُن میں شامل ہونے سے کوئی خرابی اور نقص پیدا نہیں ہوتا نہ لفظی
نہ معنی میں نہ اپنی طرف سے کسی لفظ اور عبارت کے زیادہ کر نیکی ضرورت
ہوتی ہے اور نہ کوئی دوسرے معنی پیدا ہوتے ہیں اور نہ کسی دوسرے معنی
بنانیکی حاجت ہوتی ہے۔

بلکہ جس آیت میں کہ یہ فقرے آیت کے شامل کیے جاتے ہیں اُن کے
شمول کی وجہ سے اُس آیت کی حالت موجودہ کے مضمون اور مراد میں جو
نقص ہے وہ بھی رفع ہو جاتا ہے اور وہ نقص یہ ہے کہ وہ آیت موجودہ اس
طرح پر ہے۔

وَيَسْتَفْتُونَكَ فِي النِّسَاءِ قُلْ
لِلَّهِ يَفْتِيكُمْ فِيهِنَّ وَمَا يَتْلَىٰ عَلَيْكُمْ

ترجمہ: اور فتویٰ پوچھتے ہیں تجھ سے وہ
لوگ عورتوں کے بارے میں کہ تو اسے پڑھ

اے اگر خوف ہو تو کہو یہ کہ نہ انصاف کر سکو گے تم بتیو گے حق میں اے پس کلام
کو تم جو اچھی لکین تمکو عورتوں سے۔

فِي الْكِتَابِ فِي تِيَامِلِ لِنِسَاءِ الَّتِي
لَا تَوْحَنُ مَا كَتَبَ لَهَا أَنْ
تَنكِحُوهُنَّ وَالْمُسْتَضْعِفِينَ مِنْ
الْوِلْدَانِ وَإِنْ تَقَوْمُوا اللَّيْثَ
بِالْقِسْطِ وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ
فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِعَمَلِكُمْ

فتویٰ دیتا ہے کہ عورتوں کے باب میں جو کچھ
فتویٰ ہو وہ بیان کیا جائے جیسا کہ
ہنہ آیت اجازت نکاح چند عورتوں
ساتھ اس جگہ لکھی ہے مگر آیت موجود
میں وہ فتویٰ تو بیان نہیں کیا گیا اور

حرف عطف کے ساتھ یہ کہا گیا ہے اور جو کچھ پڑ جائے ہر تہہ یتیم عورتوں کے
بارہ میں ایسی کہ نہیں دیتے ہو تم انکو جو کچھ لکھا گیا انکے لیے اور رغبت کرتے
ہو تم یہ کہ نکاح کرو تم ان سے (بغیر بیان فتویٰ کے عورتوں کے بارہ میں حرف عطف
کے ساتھ ایک دوسرا ایسا بیان یتیم عورتوں کی بابت کہ جو قرآن میں پہلے
نازل ہو چکا ہو شروع ہونا کس قدر بے محل اور بی ربط اور مضمون کو غفل کرنا
باعث نقص قرآن ہے) اور ناتوان لڑکوں میں سے اور یہ کہ قائم رہو تم یتیموں
کے لیے ساتھ انصاف کے اور جو کچھ کہہ کر سکو تم کوئی سے پس تحقیق کہ اس
ہے ساتھ اس کے جاننے والا

اس فقرہ آیت حالت موجودہ میں یتیموں کے ساتھ انصاف کے
ساتھ قائم رہنے کا بیان تو موجود ہے لیکن یتیموں کے ساتھ اتنا انصاف
کا بیان شروک ہے جس سے اس موقع پر ایک قسم کا نقصان لازم آتا ہے۔

اور رکوع آیت: اَللّٰهُ خَفِیْمٌ اَلَا تَقْسُطُوْا فِی الْیَمِیْنِ کے شامل ہونے سے
 یتیموں کے بارہ مین نا انصافی کرنیکی حالت ہی بیان ہو جاتی ہے اور آخر کو خدا
 فرمانا ہے کہ تحقیق اس کے ساتھ ہو گا ساتھ اُس کے جاننے والا اُس کی فصاحت اور بلاغت
 اس میں مرد دلالت کرتی ہے کہ اس موقع پر انصاف اور نا انصافی یتیموں کے ساتھ
 دونوں کا بیان ہے۔

خدا نے جو اپنے آپ کو اس موقع پر جاننے والا ظاہر کیا اُس کے ہی معنی ہو سکتے
 ہیں کہ اگر یتیموں کے ساتھ انصاف کرو گے تو ہی خدا اُس کو جانیکا اور تم کو جزا دے گا
 اور اگر تم یتیموں کے ساتھ نا انصافی کرو گے تو ہی خدا اُس کو جانیکا اور تم کو سزا دے گا
 اگر اس موقع پر صرف یتیموں کے ساتھ انصاف کا ذکر ہوتا تو خدا اس موقع
 پر اپنی صفت: عَلِیْمٌ کی نہ ظاہر فرماتا جو فعل حسن اور قبیح کے علم کو شامل
 ہوتی ہے اس صفت عَلِیْم کے اظہار میں فعل حسن اور قبیح کے علم کا خود نشانہ
 موجود ہے اگر اس آیت میں صرف ذکر انصاف کا یتیموں کے ساتھ ہوتا تو
 خدا ایسے الفاظ فرماتا کہ خدا تم کو جزا دینے والا ہے اور تمہارے ساتھ ہر مہربانی
 کرے والا ہے۔

اس میرے ربط اور ترتیب سے لفظ: یامی کی جو تخصیص یتیم کرکوں
 کے ساتھ بی بی عائشہ اور علماء اہلسنت اور صنعت مخالفین کو کرنی
 ہے ترجمہ: اگر خوف ہو تو کہہ کہ: انصاف کر سکو گے تم یتیموں کے بارہ مین۔

پڑی ہر اُس شخصِ صیص کی ضرورت نہیں رہتی اور مضمونِ آیت کا اس صورت میں جیسا کہ میں نے اُسکی ترتیب ظاہر کی ہے لفظ یتامیٰ ۛ حاوی ۛ لڑکوں اور لڑکیوں دونوں کے لیے ہوتا ہے۔

میں نے جس ترتیب سے ربط ان آیتوں کا ظاہر کیا ہے اُس سے نقصان ہر آیت کا رفع ہوتا ہے مگر محکو خدا اُس لزام سے بچا ہے اور اُس گناہ میں ماخوذ نہ کرے کہ جو اُس آیت کا مصداق ہو ۛ جو لوگ کہ لکھتے ہیں کتاب کو اپنے ہاتھ سے (خلاف اُسکی ترتیب کے اور جس سے معنی اور مضمون بڑھ اور ضبط ہو جاتا ہے) پھر کہتے ہیں کہ یہ نزدیک خدا سے ہے ۛ

میں اس آیت کے مصداق ہونے سے اپنی محفوظی اس واسطے چاہتا ہوں کہ مجھ میں وہ جرات نہیں ہے کہ جو مصنف مخاطب کو اور انکو کہ جنکی دُ تقلید کرتے ہیں تہی۔ اور اگر میں نے یہ ربط آیات صحیح دکھایا ہے اور علم اُسی میں موافق ترتیب کے ہے تو محکو ثواب اور دوسرے مسلمانوں کو فائدہ ہو گا اور کم سے کم مصنف مخاطب جان لین گے کہ جنکو انہوں نے کاملین فرض کیا ہے وہ درحقیقت کامل نہیں تھے اور نہ انہ اس وقت میں ہی مہمل کاملین سے خالی نہیں ہے۔

پھر مصنف مخاطب نے خاتمہ پر جو یہ کہا ہے کہ ۛ زندقہ نے جنے اعتراض قرآن پر کیے جناب میرے ایک ہی جواب نہ دیا گیا ۛ غرض

ہی پہنچے وہ پوری رعایت اسی لیے نقل کر دی ہے جس سے غیر صحیح ہونا بیان
مصنف مخاطب کا خود بخود ظاہر ہو جائیگا اور ہر سوال کے جواب میں علی
مرتضیٰ نے یہ ہرگز نہیں فرمایا ہے کہ ”بیان قرآن میں تحریف ہو گئی ہے“
بلکہ زندگی کے جواب دینے کے متعلق جہاں کہیں ایسا موقع تھا وہ
جس کے متعلق انکو علم حقیقی تھا صرف اُسی جگہ انہوں نے قرآن کی تحریف کا اُسی
حیثیت سے فرمایا ہے کہ جس کا تعلق اولٹ پلٹ کر دینے آیات اور ایک
جگہ سے دوسری جگہ شامل کر دینے سے تھا جس سے معنی خطا اور مضبوط
ہو جائے یا جہاں کہیں مقصود آیات از روئے غلطی یا دلیل کے احداث
کیے گئے تھے لفظی تحریف جیسا کہ مصنف مخاطب کی غرض ہے علی مرتضیٰ
کے ارشاد سے مطلق مستنبط نہیں ہوتی ہے۔

”ایسا جواب اپنی عیب پوشی کے لیے عجیب حیلہ کہ جہاں مخالفین
نے طعن کیا اور جواب نہ بنا دہیں تحریف بتا دئی اُس وقت ہو سکتا ہے
کہ جب علی مرتضیٰ کو علم حقیقی یا خود علم پیغمبری سے نہ تھا حقیقت علی
مرتضیٰ نے اپنے ارشاد میں اُس عیب پوشی کو کہلا دیا ہے کہ جو لوگوں نے اپنی
عیب پوشی کے لیے ترتیب قرآن میں حیلہ کیا ہے۔“

اور علی مرتضیٰ کی وہ شان تھی کہ جب کسی مخالف یا موافق کو کسی چیز
کا علم نہ ہوتا تھا تو علی مرتضیٰ سے پوچھتے پہرتے تھے اور اُن سے جواب پھر

اور ہر مسئلہ کا لیتے تھے ان غیر علی مرتضیٰ اور غیر عزت رسول کے کچھ لوگوں کی ایسی عادت تھی کہ جب کوئی امر انکو معلوم نہ ہوتا تھا اور اس میں علی مرتضیٰ یا عزت رسول سے دریافت کرنا نامناسب اور خلاف مصلحت سمجھتے تھے تو اپنی خواہش کے موافق اپنی رائے سے جو بھی مین آتا تھا کہہ دیتے تھے اور کچھ پروا اسکی نہیں کرتے تھے کہ وہ خلاف حقیقت اور مخالف بیعت رسول ہو کہ نہیں جسکی سیکڑوں نظریں خود کتب اہلسنت میں موجود ہیں اور جنہیں سے کسب قدر ہم موقع موقع سے پہلے دکھا آئے ہیں۔

علی مرتضیٰ کو اس امر کی حاجت ہی نہیں ہوتی تھی کہ وہ اپنی رائے سے کچھ کہیں انکو بموجب تعلیم پیغمبر کے ہر امر کی حقیقت اور حالت معلوم تھی اور کوئی چیز ایسی نہ تھی جسکے متعلق انکا علم یا خود علم پیغمبری سے نہواؤ نہ انکی ایسی خصلت تھی کہ وہ اپنی خواہش نفسانی سے کوئی امر ظاہر یا اختیار کریں انکی تعلیم اور تربیت رو پر پیدائش سے پیغمبر کے ہاتھ میں رہی اور پیغمبر نے اپنی خصلتوں کو انہیں کوٹ کوٹ کر ہر دیا تھا۔

پھر مصنف مخاطب اپنے عند یہ میں لطیفہ جھکریہ سناتے ہیں کہ
اسکو قرآن میں آل محمد پر سلام کہنا منظور تھا مگر اسد جانتا تھا کہ سلام علی
آل محمد کیلئے تو تحریف کر دیا وہ اسکو کالڈ الین گئے اسلیئے اسد نے
اپنے پیغمبر کا نام نہیں رکھا اور یہ سلام علی آل یسین فرمایا۔

اور تفسیر حنفی سے اسکی سند ملے ہیں۔

”و فی الاحتجاج عن امیر المؤمنین
قال ان الله سمی للنبی بهذا الا
حیث قال یس و القرآن
الحکیم لعلنا نهم یسقطون
سلام علی ال محمد کما استقطوا
غیرها“

ترجمہ جو مصنف مخاطب نے کیا
ہی ہے اور احتجاج میں امیر المؤمنین
علیہ السلام سے روایت ہے کہ انہوں
نے فرمایا ہے کہ اس نے اپنے نبی کا
نام میں رکھا چنانچہ فرمایا ہے یس
والقرآن الحکیم“ اس لیے کہ اس

جانتا تھا کہ اگر سلام علی ال محمد کسی کا تو وہ نکال دین گے جیسے اور
آئین نکال دین“

اس پر مصنف مخاطب یطعن کرتے ہیں کہ ”محررین کا خوف
پر ہی ایسا غالب تھا کہ اس نے پیغمبر کا نام بدل کر آل پیغمبر پر سلام کہا تاکہ
محررین کی سمجھ میں نہ آئے اور سمجھ جائے تو ضرور نکال دیتے پس حسین
نے قرآن کی حفاظت کا وعدہ کیا تھا اس کو ایسی مجبوری پیش تھی تو
اب قرآن کی حفاظت کی کیا صورت تھی“

کسی
مصنف نے اس روایت کے ترجمہ میں اگرچہ کچھ اور بھی لکھا ہے
گر لفظ ”آیتوں کا“ بالکل غلط لکھا ہے اور صرف اس کا ترجمہ ہی غلط نہیں
کیا بلکہ اصل عبارت عربی میں جو سب سے اخیر میں ہے بجائے پیغمبر

مذکور کے ضمیر مؤنث لکھی ہو اور اسوجہ سے وہ ضمیر آیت کی طرف کسبیط
نہیں پہن سکتی۔

صحیح ترجمہ اسکا یہ ہے کہ ”اجتاج میں منقول ہوا میرا مومنین سے کہ
فرمایا انہوں نے کہ نام رکھا خدا نے نبی کا ساتھ اس (یس) نام کے بطور
کہ فرمایا خدا نے ”یس والقرآن الحکیم انک لمن المرسلین“۔
یس قسم ہے قرآن حکمت والے کی تحقیق کہ تو ہر آئینہ مرسلین سے ہے۔
ہر آئینہ جانا خدا نے تحقیق ان لوگوں کو ساقط کر دینگے سلام علی ال محمد
جیسے کہ ساقط کیا ان لوگوں نے غیر اس کے کو۔“

اُس حدیث علی مرتضیٰ میں بھی جو بمقابلہ زندیق کے فرمائی ہو اور
جسکا پورا ترجمہ ہم اوپر لکھے آئے ہیں یہ ارشاد علی مرتضیٰ کا موجود ہے اور اسے
ہی قول اُس خدا کا ”سلام علی الیاسین“ تحقیق کہ اس نے نام
رکھا نبی کا ساتھ اس نام کے بطور کہ فرمایا ”یس والقرآن الحکیم
انک لمن المرسلین“ ہر آئینہ جانا اُس نے یہ کہ تحقیق وہ لوگ ساقط
کر دینگے قول اُس کا ”سلام علی ال محمد“ جیسے کہ ساقط کیا انہوں نے
غیر اس کے کو۔

اسمیں کچھ کلام نہیں ہو سکتا کہ قرآن میں جو ”یس“ کے لفظ سے
خدا نے خطاب کیا ہے اُس سے مراد پیغمبر خدا صلعم سے ہے اور اُس لفظ کے

ساتھ آنحضرت صلعم کو موسوم کیا گیا ہے جیسا کہ اکثر علماء اہلسنت نے قبول کیا ہے مگر کچھ علماء نے یہ بھی کہا ہے کہ ”لیس“ نام خدا کا ہے جس کا مطلب یہ ہے کہ وہ نام پیغمبر کا نہیں یا اُس لفظ سے مراد آنحضرت صلعم سے نہیں ہے اور بعض نے عموماً یہ کہا ہے کہ حروف مقطعات اسماء قرآن ہیں اور بعض نے یہ کہا ہے کہ وہ نام سورتوں کے ہیں جس سے ان علماء کی کوشش یہ پائی جاتی ہے کہ آنحضرت صلعم کا نام جسطور پر خدا نے اس موقع پر لیا ہے اُس طور سے وہ نام دوسرے معنی اور مراد پیدا کرنے سے ساقط ہو جائے گو وہ کوشش ان کی پوری نہ ہوئی لیکن اُنکا نتیجہ ظاہر ہو گیا اور جب لوگوں نے پیغمبر کے نام کی نسبت دریغ نہیں کیا تو اُنکے آل کی نسبت دریغ نہ کرنا کچھ محل شبہ نہیں ہو سکتا۔

سورہ صافات میں یہ آیت ہے۔ آیت

”سَلَامٌ عَلَی الْیَاسِیْنِ“ ﴿ترجمہ﴾ سلام ہوا اور ایا سین کے۔

لفظ ”ایا سین“ جو اس آیت میں آیا ہے اُسکی قراءت میں خُفْلان

ہوا ہے بعضوں نے اُسکو ”اَلْیَاسِیْنِ“ پڑھا ہے اور بعضوں نے اُسکو ”اَلْیَاسِیْنِ“

لیس“ پڑھا ہے۔ قرآن موجودہ میں یہ آیت تحت ذکر حضرت الیاس کے ہے

آیت سلام میں جو لفظ ”اَلْیَاسِیْنِ“ آیا ہے اُسکی جیسے قراءت میں خُفْلان

لہ تفسیر آقان بحث مشابہ۔

ہوا ہے ویسے ہی اُسکی مراد میں اختلاف ہوا ہے۔

اکثر علماء اہلسنت نے یہ کہا ہے کہ ”ایا سین“ سے مراد حضرت
الیاس سے ہے اور چونکہ لفظ ”ایا سین“ جمع الیاس کی معلوم ہوتی ہے اسلئے
بعض علماء اہلسنت نے یہ بھی کہا ہے کہ بحالت جمع ہونیکے حضرت الیا
کی پیروی کرنے والے ہی اُسین شامل ہیں۔

جن علماء اہلسنت نے آل یسین ”پڑا ہے اُس قرارت کے موافق
بعض علماء اہلسنت یہ کہتے ہیں کہ ”یسین“ حضرت الیاس کے
باپ کا نام تھا۔ لیکن سفیان ثوری نے منصور سے اُسے مجاہد سے روایت
کی ہے کہ ”عبداللہ بن عباس نے فرمایا کہ یسین سے مراد رسول خدا صلعم
ہے اور آل یسین اہلبیت ہیں اُنکے“

اور سدی نے بھی روایت کی ہے کہ ”مراد اس سے محمدؐ اور آل محمدؐ ہیں۔
چنانچہ ابن حجر نے صواعق میں فخر الدین رازی سے نقل کیا ہے کہ ”اہلبیت
رسول حضرت رسول اللہؐ سے پانچ چیز تھیں مساوی ہیں ایک سلام
میں کہ خدا نے رسول کے لیے فرمایا ہے ”السلام علیک ایھا النبی“
اور اہلبیت کے بارہ میں فرمایا ”سلام علی آل یسین“

اسمیں شبہ نہیں ہے کہ وہ آیت کہ جس میں لفظ ”یس“ آیا ہے اور آیت

سلام میں لفظ الیاسین ۛ ہر جملہ آیات مشابہات کے ہیں اگر یہ آیات
 محکم ہو تین تو اُس کے معنی میں اختلاف نہ ہو سکتا۔ اور علی مرتضیٰ نے بھی تعالہ
 زندیق کے ان دونوں آیتوں کا ذکر آیات مشابہات کے ذکر میں کیا ہے
 اور یہ نظر ہے کہ آیات مشابہات کی تاویل اور تفسیر ایک مضروری ہے۔
 علی مرتضیٰ اور دیگر ائمہ اہلبیت نے ان دونوں آیات کی یہی مراد
 بیان کی ہے کہ ”یس“ سے مراد آنحضرت صلعم ہیں اور ”ال یسین“
 سے مراد ہم اہلبیت ہیں۔ اور تفسیر علی مرتضیٰ اور ائمہ اہلبیت ضرور
 تفسیر پیغمبری ہے تفسیر پیغمبری کو نہ قبول کرنا اور قرآن سے اُس کو نکالنا مثل
 اسی کے ہے جیسے اصل قرآن کو نکال ڈالا جائے اور ہم پہلے خود کتب طہنت
 سے دکھا آئے ہیں کہ بعض آیات میں نام علی مرتضیٰ کا قرآن ابن سعود
 میں موجود تھا جس کو ہم تفسیر پیغمبری کہتے ہیں لیکن اُس تفسیر پیغمبری کو قرآن
 موجودہ سے نکال ڈالا گیا۔

بس اس جگہ جو علی مرتضیٰ نے یہ فرمایا ہے کہ ۛ اللہ جانتا تھا اگر سلام
 علی ال محمد کے گا تو وہ ساقط کر دینگے جیسے کہ ساقط کر دیا انہوں نے غیر
 اُس کے کو ۛ اُس غیر کے ساقط کر دینے سے مراد اسی قسم تفسیر پیغمبری کے ساقط
 کر دینے سے ہے جو ہم نے کتب طہنت سے دکھائی ہے۔

اور اگر مصنف مخاطب کی یہی خوشی ہے کہ نفس آیات قرآن کے ساقط

کردہ کی مراد لین تو اپنے بیان کی روایات نقصان اور اسقاط قرآن کی دیکھ لین جنکو ابھی لکھ آئے ہیں۔

قرآنین جو حروف مقطعات نازل ہوئے ہیں وہ بمعنی نین ہیں بلکہ وہ علامات ہیں کسی احکام اور اخبار کی مگر خدا کا راز اور اسرار ہر دیمان خداؤ اُنکے پیغمبر کے اور خدا نے چاہا ہرگز اُس بےید پر کوئی آگاہ نہواور بنظر سنی تعلیم و تربیت کے جو پیغمبر نے علی مرتضیٰ کو دی کہ جس سے دوسرے لوگ ہر ایت پائیں دل اس بات کو قبول کرتا ہر کہ علی مرتضیٰ اور دیگر ائمہ اہلبیت اُس بےید سے آگاہ ہوتے چلے آئے۔

پہر خدا نے جو قرآنین خطا کا رون اور ظالمون اور منافقون کے نام سے کنایہ کیا اور صاف صاف نام اُنکے نین لیے گئے جیسا کہ قرآن موجود میں ہرگز کاٹ کھا گیا ظالم اپنے ہاتھ کو ”حالانکہ لفظ ظالم پر الف لام موجود ہے جس سے یہ مراد ہے کہ خدا اُس ظالم کو پچاتا تھا یا وہ خدا کے ذہن میں تھا یا خدا کے علم میں مخصوص تھا مگر خدا نے اس موقع پر نام اُسکا ظاہر نین کیا۔

پہر ایک جگہ خدا حکایت قول کسی اپنے دشمن کی کرتا ہے ”اسی واسے ہو مجھ کو کاش نہ پڑتا میں فلاں کو دوست“ اس موقع پر خدا نے نہ اُسکا

۱۱ تفسیر تقان بحث مشابہ۔

نام بتایا کہ جسکے مقولہ کی حکایت کی گئی ہے اور نہ اُسی کا نام بتایا کہ جسکے ساتھ
اُسے دوستی رکھی اور بجائے نام کے فقط "فلان" بولا گیا۔

اب میں یہ پوچھتا ہوں کہ خدا نے جو ان موقعوں پر اپنا راز نبی سے رکھا
اور اُسکو علانیہ ظاہر نہیں کیا اور نہ خطا کا رون اور ظالموں اور منافقوں کے
نام لیے تو آیا خدا کو اُنکا یا کسی کا خوف تھا۔ نہیں۔

قرآن مجاورہ انسانی پر نازل ہوا ہے اور جس قدر مصلحتیں اور ضرورتیں
انسان کے لیے لازمی ہوتی ہیں وہ پیش نظر رکھی گئی ہیں کہ پیغمبر کا دیکھا
تھا اور پیغمبر ایک کا رفاصلہ و عظیم پر مامور کیے گئے تھے بنظر مصلحت و
کے جس تدبیر کی ضرورت پیغمبر کو ہوتی تھی خدا وہی طریقہ اختیار کرتا تھا اور
اُسی طریقہ سے آیات قرآنی نازل ہوتی تھیں۔

اور ہمارے اس سخن کی تائید اُس مقام سے ہو جاتی ہے کہ جہاں جزو
ثانی تفسیر آقان میں ناسخ اور منسوخ پر بحث کی گئی ہے اور جس سے ظاہر
ہوتا ہے کہ کسی وقت میں بنظر مصلحت وقت کے ایک طرح کا حکم ہوتا تھا
اور دوسرے وقت بنظر مصلحت وقت کے دوسری طرح کا حکم دیا جاتا
تھا اور اُس سے اطمینان ہو جاتا ہے کہ خدا بنظر مصلحت وقت کے پیغمبر
کے لیے تدبیر اختیار کرتا تھا۔

بس خدا نے اپنا کلام بندہ پر حروف مقطعات کے نازل کر کے

پنچیر کو اپنا راز دار بنایا اور اپنے اُس راز کو علانیہ ظاہر نہیں کیا یہ ہی اُسکی مصلحت تھی اور ایسے ہی اُس نے جو قرآن میں خطا کاروں اور ظالموں اور منافقوں کے نام کا کنا یہ کیا اور پنچیر کو علیحدہ کتاب میں لکھوا دیے اور وہ کتاب پنچیر سے رو برو صحاف کے پیش کروائے یہ ہی اُسکی مصلحت تھی اور ایسے ہی اُس نے جو اپنے پنچیر کا نام یس رکھا اور اُسکی آل پر باغظ آل یسین سلام بھیجا یہ ہی اُسکی مصلحت تھی۔

مصلحت کا لفظ اس موقع پر جو میں استعمال کر رہا ہوں اُس سے میری مراد یہ نہیں ہے کہ جیسے خدا نے کوئی فعل کیا ہو اور انسان کو اُسکی کنہ کا ادراک نہ ہو سکے اُس پر انسان کم دیتا ہے کہ وہ خدا کی مصلحت ہے۔ نہیں۔ میں نے جو لفظ یہ مصلحت کا استعمال کیا ہے اُس سے میری مراد مصلحت وقت اور مصلحت زمانہ ہے اور اُس مصلحت کی کنہ کو خدا تو جانتے والا تھا ہی مگر اُسکی وجہ اُسکے بندہ جو اُس وقت موجود تھے ضرور جانتے تھے اور تاریخی حالات جو اُس عہد کے لکھے ہوئے چلے آتے ہیں اُس سے ہر زمانہ کے مسلمان جانتے رہے ہیں۔ جس کسی نے کہ اُس پر غور کیا وہ مصلحت اُس وقت کی و حقیقت مصلحت قومی و مصلحت ملکی تھی کہ جو خدا نے اپنے پنچیر کے لیے بنظر حالت قوم اور ملک کے اختیار کی اور ایسی مصلحت کا اختیار کرنا لازم تھا جس سے معلوم ہو گیا کہ خدا بڑی حکمت والا ہے اور اُسکی تقلید سے تمام سلطنتیں مہذب

اور تعلیم یافتہ اُسی قسم کی پالیسی اختیار کرتی چلی آتی ہیں۔

مصنف کا یہ خیال بالکل غلط اور ہیوجہ برکہ "محررین کا خوف الہیہ" ہی ایسا غالب تھا کہ اُس نے پیغمبر کا نام بدل کر آل پیغمبر پر سلام کما تا کہ "محررین کی سبجہ میں نہ آئے اور سمجھ جاتے تو ضرور نکال دیتے"۔

نہیں۔ یہ فعل خدا کا بنظر مصلحت ملکی اور قومی کے تھا کہ جو مناسب حال پیغمبر کے تھی اور اسی قسم کی تدبیروں اور طریقوں اور مصلحتوں کے اعتبار سے اطمینان ہوا کہ لوگ قرآن کو محفوظ رکھیں گے اور اُسی اطمینان پر خدا نے قرآن کی حفاظت کا وعدہ کیا۔

یہ خیال مصنف مخاطب کا کہ "جس نے قرآن کی حفاظت کا وعدہ کیا تھا اُس کو ایسی مجبوری پیش تھی تو اب قرآن کی حفاظت کی یہ صورت تھی" غیر صحیح اور محض تخیلہ ہے۔ خدا بڑا حکیم اور اپنے بندوں کو صحت سکھانے والا ہے اگر وہ انسانوں کی عادات اور خصلت کا جس کا وہ علم رکھنے والا ہے غلط نہ کرتا اور بغیر کسی تدبیر حفاظت کے وعدہ حفاظت کا کر لیتا تو ضرور وہ نادان سمجھا جاتا۔

صاحب تفسیر صافی اُس حدیث علی مرتضیٰ کی نقل کے بعد جو نزیق کے سوالات کے متعلق ہے اور اُس سے پہلے جو متعدد اخبار نقل کیے ہیں اپنا اجتہاد ظاہر کر نیکی کے لیے تمہید شروع کرتے ہیں اُس کو مصنف مخاطب نے

اُنکے اجتہاد کا تصور کر کے اُنکی تمسید اجتہاد کو اس غرض سے نقل کرتے ہیں کہ وہ عالم شیعہ تحریف لفظی کا قائل ہو گیا ہے حالانکہ تمسید سے کوئی نتیجہ نکالنا صحیح نہیں ہو سکتا خود اُس عالم نے اخیر تک جو کچھ بیان کیا ہے اُس سے اُنکے اجتہاد کا نتیجہ نکل سکتا ہے۔

لیکن مصنف مخاطب نے اپنی غلط فہمی سے جو تمسید سے نتیجہ تصور کیا ہے اُسکی تصدیق ہی نہیں ہو سکتی ہے اور اسی لیے ہم بمقابلہ ہر ایک فقرہ منقولہ مصنف مخاطب کے خط ہلالی میں شرح قول اُس عالم شیعہ کی کیے دیتے ہیں تاکہ ظاہر ہو جائے کہ اُس عالم شیعہ کا حقیقت و سیاق مقصود نہیں ہے اور ترجمہ قول عالم شیعہ میں مصنف مخاطب نے جو نقص کیا ہے اُسکو بھی ہم درمیان ترجمہ کے دکھا دیں گے۔

اُس عبارت تمسیدی عالم شیعہ کا مصنف مخاطب یہ ترجمہ کرتے ہیں کہ "حاصل ان مجموع (خبر و نکا اور اُنکے سوا اور روایتوں کا جو طریقہ اہلبیت سے ہیں یہ ہر کہ بیشک جو قرآن ہمارے سامنے ہے (ای بظاہر ہمارے سامنے ہے لفظ میں اظہاراً کا یہی منشا ہے) نہیں ہے پورا قرآن اُسی طرح جیسے کہ نازل ہوا ہے محمد پر (شرح) بیشک جو قرآن ہمارے سامنے بظاہر ہے یہ پورا قرآن اُسی طرح نہیں ہے جیسے کہ نازل ہوا ہے محمد پر جسطرح پر پیغمبر نے اُسکی تفسیر فرمائی جو حکم میں قرآن کے اوائل قرآن کے تھی اور جسکو علی مرتضیٰ نے اپنے آپ

سے لکھ لیا تھا اور جو اُن کے مصحف مرتبہ اور مجموعہ میں شامل تھے اور نہ اُس ترتیب سے ہر کہ جس ترتیب سے نازل ہوا تھا چنانچہ تفسیر نقان جلد اول صفحہ ۶۰ و ۶۵ بحث جمع و ترتیب قرآن میں مندرج ہے کہ قرآن لکھا گیا بعد رسول میں اور یہ مجموعہ تھا ایک جگہ قرآن نین دفعہ جمع کیا گیا ایک بحضور نبی پر حضرت ابوبکر میں باصرہ حضرت عمر بعد لڑائی اہل بیاض کے تیسری مرتبہ بعد عثمان میں اور عکرمہ نے کہا ہے کہ اس میں جن جمع ہو جائیں تو بھی ترتیب نزول پر تالیف کی طاقت نہ ہوگی اور یہ جمع کرنا قرآن کا توفیقی اور اجتہادی ہے اور علیؑ نے مصحف ترتیب نزول پر جمع کیا تھا اور اُسکی سورتوں کی ترتیب بھی بیان کی گئی ہے جس سے ظاہر ہے کہ قرآن پورا اُسطح نہیں ہے جیسے کہ نازل ہوا ہے محمدؐ پر بلکہ اس میں ایسا ہی ہے جو اُس مضمون کے مخالف ہے جو اس نے نازل کیا تھا اور اُس میں بھی ہے جو بدلا گیا ہے اور تحریف کیا گیا ہے (یعنی اس نے جو نازل کیا تھا اُسکو اولٹ پلٹ کر دیا گیا ہے اور کمین کی آیت کمین لکھ دی گئی ہے جس سے مضمون خلاف ہو گیا ہے جو اس نے نازل کیا تھا اور اسکو فاضل شیعہ نے کہا ہے کہ بدلا گیا ہے اور تحریف کیا گیا ہے اور بیشک خلاف کر دی گئی ہیں اُسمین سے بہت خیرین اُسمین سے علیؑ کا نام ہے بہت جگہ اور اُسمین سے لفظ آل محمدؐ کا ہے بہت جگہ اور اُسمین سے منافقین کے نام ہیں اپنے مقام پر اور اُس محذوف میں اس کے سوا اور مطالب بھی تھے۔ (اس جگہ حذف

کر دینے سے مراد اسی تفسیر پیغمبری کی بابت ہے کہ جو شل قرآن کے اور حکم قرآن میں
تھی اور ایسا حذف کتب اہلسنت سے جو مصحف ابن مسعود اور ابی بکر کعب
میں تھا ہم پہلے ہی دیکھا آئے ہیں اس کے بعد وہ عالم شیعہ کہتے ہیں (اور
وہ نہیں ہیں) اس ترتیب پر جو اسد اور رسول کے نزدیک پسند تھی اور یہی
قول ہے علی بن ابراہیم کا (صحیح ترجمہ) اور اسے جو سے کہا علی بن ابراہیم
(سنے)

پھر مصنف مخاطب نے تمہید عالم شیعہ کو قطع کر کے یہ کہا ہے کہ ۱۔ ائمہ
نے صاف صاف خبر دی ہے کہ قرآن موجودہ میں بعضی آیتیں خلافت ما
انزل اسد ہی ہیں یعنی انہیں اسی تحریف ہوئی ہے کہ جو اسد کا مقصود تھا
اس کے خلافت معنی پیدا ہو گئے ۲۔

اسکو ہم قبول کرتے ہیں کہ تبدیل مقصود کر کے قرآن میں تحریف معنی
کی گئی ہے مگر مصنف مخاطب خلافت اپنے اس بیان کے مثال دیکر تحریف
لفظی کے قائل ہونیکا غلط استنباط کر کے جو الزام لگانا چاہتے ہیں وہ
صحیح نہیں ہے جیسا کہ وہ فرماتے ہیں ۳۔ مثلاً اسد کے نزدیک یہ امت
سب امتوں میں بدتر شریر تھی اور محرفین نے قرآن کی آیت یون بنادی
۴۔ کنتم خیر امتا خوجت للناس تامرنا بالمعروف وتنہون عن
المنکر وتؤمنون باللہ۔ ہونم ہتر امت کے جو ظاہر کی گئی ہے آدمیوں میں

(واسطے آدمیوں کے) حکم کرتے ہو نیکی کا اور منع کرتے ہو برائی سے اور ایمان

ہو اس پر

پہر مصنف مخاطب صاحب تفسیر صافی کی اُسی تمہید کا ذکر کرتے ہیں جسکو پہلے منقطع کیا تھا اور کہتے ہیں کہ ”تفسیر صافی میں لکھا ہے علی بن ابراہیم نے اپنی تفسیر میں لکھا ہے (کہا ہے) کہ جو حصہ قرآن کا خلاف اُس مضمون کے ہے جو آسمان سے نازل کیا تھا اُس میں سے اس کا یہ قول ہے (صحیح ترجمہ) اور لیکن جو کچھ کہ ہے خلاف اُس کے جو اس نے نازل کیا ہے پس وہ قول خدا کا یہ ہے

و کنت خیر امة اخرجت للناس
تأمرون بالمعروف وتنہون
عن المنکر و قومنون باللہ“

ترجمہ: ہو تم بہتر (امت) گروہ کے
ظاہر کی گئی ہے واسطے لوگوں کے حکم کرتے
ہو تم ساتھ نیکی کے اور نہی کرتے ہو تم
بدی سے اور ایمان لاتے ہو تم۔ باتہ خدا کے

فرمایا امام جعفر صادق علیہ السلام نے ایک شخص سے جو اس آیت کو پڑھتا تھا کہ بہتر امت ہیں قتل کرتے ہیں امیر المومنین اور حسین بن علی کہ تب اُسے پوچھا گیا کہ ای ابن رسول اللہ یہ آیت کس طرح نازل ہوئی ہے تو انہوں نے فرمایا کہ بیشک نازل ہوا ہے۔

”خیر امة اخرجت للناس“

ترجمہ: بہتر ہیں اُنہ کہ ظاہر کیے گئے
ہیں واسطے لوگوں کے

اسکے معنی مصنف مخاطب یہ بیان کرتے ہیں کہ ”یعنی اصل تنزیل میں لفظ (امہ) تھا جو امام کی جمع ہے پس معنی یہ ہوے کہ تم اچھے امام ہو انھم اور اس صورت میں یہ امت کی تعریف نہ رہی بلکہ خاص ائمہ کی تعریف ہو گئی“ اس موقع پر مصنف مخاطب نے جو کچھ اعتراض کیا ہے اسکی حقیقت ظاہر ہونیکے لیے مجکو یہ بہتر معلوم ہوتا ہے کہ میں پہلے اس آیت کے معنی پر بحث کروں جبکی تفسیر امام علیہ السلام نے فرمائی ہے جس سے ظاہر ہو جائیگا کہ اس آیت کے معنی کیا ہیں اور کیا ہو سکتے ہیں اور امام علیہ السلام نے جو تفسیر فرمائی ہے وہ صحیح ہے اور مصنف مخاطب نے جو استدلال الزام تحریف لفظی قائم کرنے کے لیے کیا ہے وہ کسی طرح ٹھیک نہیں ہو سکتا۔

ترجمہ اس آیت کا یہ ہے ”ہو تم بہتر (امت)“ گروہ کے ظاہر کیے گئے واسطے لوگوں کے حکم کر دیتے ہو تم ساتھ نیکی کے اور نبی کرتے ہو تم بدی سے اور ایمان لاتے ہو تم ساتھ خدا کے“

اس آیت میں جو یہ لفظ آیا ہے کہ ”ہو تم خیر امت کے“ (بہتر گروہ کے) اسکے معنی پر غور کرنا چاہیے کہ جن لوگوں کو خیر امت کہا ہے وہ کل امت ہے یا بعض امت آیا اُس میں تعمیم ہے یا تخصیص اگر اُس میں تعمیم ہے اور مراد کل امت سے ہے تو معنی کنتم خیر امت کے یہ ہونگے کہ تم بہتر امت ہو لیکن اُس امت کی صفت خدا نے یہ بیان کی ہے کہ ”وہ خیر امت ظاہر کی گئی ہے“

واسطے لوگوں کے امر کرتے ہیں ساتھ معروف کے اور منع کرتے ہیں منکر سے۔
 تو اس پر سوال پیدا ہوتا ہے کہ آیا کل امت ایسی ہی ہے اور یہ اوصاف کل امت
 کے ہر فرد بشر پر صادق آسکتے ہیں اس کا جواب ضرور نفی میں ملے گا اور جب
 کل امت ایسی نہیں ہو سکتی تو کل امت کے لیے خیر امتہ نہیں کہا جاسکتا
 اور کل امت کے لیے خیر امت کا لفظ صادق نہ آنی کی طرف امام علیہ السلام
 نے اپنی حدیث میں اشارہ فرمایا ہے جس کا مقصود یہ ہے کہ کیا خیر امت ایسی
 ہی ہوتی ہے کہ علی بن ابیطالب کو کہ بعد پیغمبر جو افضل الناس اور بہترین
 امت سے تھے اور حسین بن علی کو کہ جو جگر گوشہ رسول تھے وہ خیر امت
 قتل کرتے جو ضد امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کی ہے۔

اگر مذہب اسلام میں قتل علی مرتضیٰ اور حسین بن علی کا رواج نہ تھا
 تو کل امت خیر امت قرار پاسکتی ہے اس لیے کہ اسی حالت میں قاتلان علی
 مرتضیٰ اور حسین بن علی خیر امت سمجھے جاسکتے ہیں۔

اس بنا پر کل امت خیر امت قرار نہیں پاسکتی اور ضرور ہے کہ لفظ خیر
 میں تعمیم قبول نہ کی جائے اور مراد اس کی بعض امت سے بھی جائے چنانچہ خیر
 امت کی تخصیص خود روایات کتب اہلسنت میں ہوئی ہے۔

ابن عباس اور سدی یہ کہتے ہیں کہ خیر امت کا خطاب خاصہ

مہاجرین کے لیے ہے۔

اور عکرمہ کا یہ قول ہے کہ وہ ابن سعود اور ابی بن کعب اور معاذ بن جبل اور سالم مولیٰ ابی حذیفہ کے باب میں نازل ہوئی ہے۔

اور ضحاک نے یہ کہا ہے کہ اُس سے ارادہ کیا گیا ہے رسول خدا سے چھڑے۔
جہاں یہ روایتیں اور رائیں قبول کی گئی ہیں وہاں امام علیہ السلام نے اگر یہ فرمایا کہ نازل ہوا ہے خیر ائمہ جسکی مراد یہ ہے کہ خیر امت ائمہ ہیں اور لفظ امت مراد معنی ائمہ میں نازل ہوا ہے اور پڑھنے والے نے جو لفظ امت بمعنی عام امت کے پڑھا تھا اُسکو سمجھایا ہے کہ بمعنی ائمہ کے پڑھنا چاہیے۔
تو اُس سے کس طرح تحریف لفظی قرآن کی مقصود ہو سکتی ہے جس پر معصفت ^{طلب} نفا نے بہت زور مانا ہے۔

کیا خیر ائمہ سے مراد مہاجرین یا اُن لوگوں سے ہے جنکے نام عکرمہ نے لیے یا خاص پیغمبر سے لی جاے اور خیر امت کی جگہ از روے معنی و مراد کے وہ لوگ سمجھے جائیں تو اُس سے تحریف لفظی قرار پاسکتی ہے؟۔ نہیں۔
ہرگز نہیں۔ اور ضحاک نے خیر امت سے جو مراد مخصوص پیغمبر سے لی اور امام نے ائمہ اہلبیت سے تو ہمیں کیا قباحات لازم آتی ہے کہ ائمہ اہلبیت جزو بدنی پیغمبر کے ہیں اور وارث اُنکے علم کے۔

اب میں دو آیتوں قرآن سے جو اس آیت سے آگے پیچھے ہیں دکھاتا ہوں

کہ خیر است سے مراد کل امت سے نہیں ہر بلکہ بعض امت سے ہر اور وہ بعض
امت علی مرتضیٰ اور ائمہ اہلبیت ہیں اول آیت یہ ہے۔

<p>ولیکن منکم امة یدعون الی الخیر و یأمرن بالمعروف و ینہون عن المنکر و اولئک ہم المفلحون</p>	<p>ترجمہ: اور چاہیے کہ ہوتم میں سے ایک گروہ کہ بلائیں وہ طرف خیر کے اور امر کریں ساتھ معروف کے اور نہی کریں منکر سے اور یہی لوگ فلاح</p>
--	--

پائیوالے ہیں

اس آیت سے ظاہر ہے کہ خدا نے منکم میں خطاب تمام ان لوگوں
کی نسبت کیا ہے کہ جو سلمان عہد پیغمبر میں موجود تھے اور جس پر طلاق امت
پیغمبر کا تھا ان کل سلمانوں امت پیغمبر میں سے خدا ایک گروہ کی تخصیص
کرتا ہے کہ جو بلائیں طرف خیر کے پس صریح ہے کہ اس ارشاد خداوندی سے
وہی گروہ خیر است قرار پا سکتا ہے جو خیر کی طرف کو بلاے اور آیت کنتم خیر
امت میں مراد خیر است سے اسی گروہ سے ہو سکتی ہے کہ جن کو خیر کی طرف
بلائیوا لانجملہ تمام سلمانوں عہد پیغمبر کے اس آیت میں فرمایا گیا ہے جب
اس آیت میں امت (ایک گروہ) کو خیر کی طرف بلائیوا لانجملہ تمام سلمانوں
عہد پیغمبر کے قرار سے لیا گیا ہے اور اس کی تعریف امر بالمعروف اور نہی عن
المنکر کے ساتھ کی گئی ہے تب فقط خیر است ہو لگا اس کی تعریف امر بالمعروف

اور نبی عن النکرت آیت ”کنتم خیر امتہ“ میں کی گئی ہے۔

اس آیت میں جب پہلے خدا یہ فرما چکا کہ "چاہیے ہو تم میں سے ایک
گروہ کہ بلائیں وہ ہر من خیر کے" تو پھر جو لوگ کہ اُس گروہ کے سوا رہے یعنی
گروہ غیر خدا مستانلوہ ہدایت اور سبک کرتا ہے۔ آیت

۲۲ ولا تكونوا كاذبين تضلونوا
واختلفوا من بعد ما جاءهم
البينات واولئک اثمهم
عذاب عظیم

ترجمہ اور تفسیر: اُن لوگوں کے تفسیر
ہو گئے (اشارہ ہر طرف یسود اور نصار
کے کہ ہر ایک چند فرقہ ہو گئے اور ایک
ذکر دے فرقہ کا دشمن ہو گیا) اور

اختلاف کیا انہوں نے (دین میں) بعد اسے کہ امین تنگ پاس دہلیلیں رو
یہ لوگ بہن کہو سے اُنکے مذاہب پر تکرار

یہ آیت صریحاً و کوئی شک نہیں ہے کہ اس سے سوال آرا زمانین خیر
سے جدا ہو کر نجات پائیں گے۔ لیکن یہ سب سے پہلے یہ ہے کہ وہ
لوگ جو مصدقہ آیت تک پہنچ گئے ہیں، ان کے لئے یہ آیت سب سے پہلے
بغیر ہرگز نہ آئے گی۔ اس لئے کہ اس آیت سے پہلے وہ لوگ جو اس آیت
جنونے انکی تائید کی وہ سب مصداق اس کے ہیں جنکے لیے پند اس آیت
میں کی گئی ہے اور جنکی مثال امم سابق سے دی گئی ہے۔

جب خدا تمام امت کی حالت کو تباہ چکا جبین ایک گروہ خیر کی طرف

بلانیوالا اور دوسرا گروہ جہائی اور اختلاف کرنے والا تو اُسکے ساتھ ہی دونوں

گروہ کی کیفیت فرماتا ہے۔ آیت

”یوم تلبیض وجولا وتسود وجوہ
فاما الذین اسودت وجوہهم
اکفرتم بعدایمانکم فذوقوا العذاب
بما کنتم تکفرون واما الذین ابیضت
وجوہهم ففی رحمة اللہ ہم فیہا
خالدون تلك آیات اللہ
نتلوہا علیک بالحق وما اللہ
یرید ظلما للعالمین واللہ ما فی
السموات وما فی الارض و
الی اللہ ترجع الامور“

ترجمہ ”جس دن کہ سفید ہونگے مُنہ او
کالے ہونگے مُنہ پس لیکن جن لوگوں
کے کہ کالے ہونگے مُنہ آیا کفر کیا تم
نے بعد ایمان اپنے کے رکھ کر بعد
ایمان کا مضمون بت ہی لحاظ کے
قابل ہی پس چکو تم عذاب کو بسبب
اسکے کہ تم نے تم کفر کرتے اور لیکن جو
لوگ کہ نورانی ہونگے چہرے اُنکے
پس سچ رحمت خدا کے ہونگے او
اُسین ہمیشہ رہینگے یہ ہیں نشانیاں

خدا کی کہ پڑھتے ہیں ہم اُنکو او پر تیرے ساتھ حق کے اور خدا نہیں چاہتا ہی
ظلم واسطے جان کے لوگوں کے اور خاص خدا کے لیے ہی جو کچھ کہ آسمانوں او
زمین میں ہی اور طرف خدا کے پیروے جائیں گے سب امور“

اس آیت میں جو ذکر کفر کا بعد ایمان کے ہوا ہی علمائے اہلسنت نے
چند قول لیے ہیں کہ وہ کن لوگوں سے مراد ہی حسن کا یہ قول لیا ہی کہ مراد منافق

ہی اور علی سے یہ قول لیا ہی کہ اہل بدع اور اہوا سے مراد ہی اور اسی کے مثل قنات سے ہی کہ وہ اہل ارتداد سے مراد لیتے ہیں اور پیغمبر کی وہ حدیث روایت کی گئی ہے جس میں پیغمبر نے قسم کہا کہ فرمایا ہی کہ ”میرے اصحاب حوض پر وارد کیے جائیں گے اور کہا جائیگا کہ تو نہیں جانتا ہی جو کچھ احداث کیا اُنہوں نے بعد ایمان اپنے کے پہر گئے اپنی ایڑیوں پر قہقری پہنا کر کیا اُسکا ثعلبی نے اپنی تفسیر میں۔

اس آیت کے ساتھ آیت ”کنتم خیر امت“ زیر بحث ہی اور آیت زیر بحث سے ما قبل کی جو آیت پہننے نقل کی اُس سے صاف ظاہر ہوتا ہی کہ مسلمانوں میں پیغمبر ہیں دو گروہ ضرور بتائے گئے ہیں ایک خیر امت اور ایک غیر خیر امت یعنی ایک خاص اور ایک عام اور اُن دونوں گروہوں کی جو کچھ حالت اور کیفیت ہی وہ اس آیت میں علانیہ مذکور ہوئی ہی اور اس آیت کے بعد ہی آیت ”کنتم خیر امت“ ہی تو پہر کیونکر سمجھا جاسکتا ہی کہ خیر امت سے مراد کل امت ہی بلکہ صریح ہی کہ خیر امت سے مراد بعض امت ہی اور وہ بعض امت جسکی تخصیص خیر امت کے ساتھ ہی سوا علی رضی اللہ عنہ اور ائمہ اہلبیت کے کوئی نہیں ہو سکتا اور جو لوگ کہ اُنکے پیروا و فرمانبردار ہیں وہ اُنکے زیر سایہ ہیں۔

اس موقع پر امام علیہ السلام نے خیر امت کی تفسیر خیرائے کے ساتھ

فرمائی ہے جو کوئی بلا تعصب کے نظر کرے گا وہ یقین کر سکتا ہے کہ وہ نفس نہایت سچی ہے۔

دو لکھتہ عجاوینت ہم نے نقل کی ہیں اس میں پہلے گروہ خیر امت کا ذکر ہے پھر غیر خیر امت کے لیے ہدایت اور نصیحت ہے اُس کے بعد خدا نے اول اور آخری چہرے والوں کا اور پھر کالے منہ والوں کا ذکر کیا ہے جس سے صاف یہ مراد ہے کہ جو گروہ خیر امت اول الذکر پر وہ تو رانی چہرے والے ہیں اور جو گروہ غیر خیر امت ہیں ان کا روز قیامت کا لامتناہ ہونا والا ہے۔

لیکن خدا نے ہر اس ترتیب کو چھوڑ دیا اور عذاب کے لیے پہلے کالے منہ والوں کا ذکر کیا یعنی اُس گروہ کا جس نے تفرقہ ڈالا خیر امت کو چھوڑ کر اُس سے جدائی اختیار کی دین خدا میں اختلاف کیا یعنی امر بالمعروف اور نہی عن المنکر سے جو خیر امت کی تھی عدول کیا اُسکی وجہ یہ ہے کہ بعد پیغمبر جس گروہ نے تفرقہ ڈالا خیر امت کو چھوڑ کر اُس سے جدائی اختیار کی کہ جو امر بالمعروف اور نہی عن المنکر نہ کرنا والا تھا ایسے گروہ سے جدائی کرنا امر بالمعروف اور نہی عن المنکر سے عدول تھا جس کا وہ فرقہ بادی ہوا اس لیے خدا نے عذاب کے لیے اُس کا پہلے ذکر کیا تاکہ لوگوں کو عبرت ہو اور اُس کو پیش نظر رکھ کر مکیب عدول امر خدا کے نہوں۔

لیکن خوف عدول سے وہ گروہ جو خیر امت کو چھوڑ کر جدائی کر گیا والا اور دین میں اختلاف ڈالنے والا ہوگا مجبور ہے کہ جعلی اور باطنی معنی قرآن کے جو خیر امت

بیان کرے اور تحریف معنوی سے آگاہ کرے اُسکو تحریف لفظی قرار دے تاکہ اُسکے اصلی اور باطنی معنی قبول نہ ہو سکیں۔

آیت زیر بحث ”کنتم خیر امتہ“ سے ایک آیت کے بعد یہ آیت ہر

آیت

ترجمہ: برابر نہیں ہیں وہ اہل کتابین سے ایک گروہ کے کہ قائم ہو (حق پر) دین پر) پڑھتے ہیں وہ آیات اللہ وقتوں اور ساعتوں رات کے اور سجدہ کرتے ہیں ایمان لائے ہیں ساتھ اس کے اور دن قیامت کے اور امر کرتے ہیں ساتھ معروف کے اور منع کرتے ہیں منکر سے جلدی کرتے ہیں نیکوں (امور) میں اور یہی لوگ صالحین ہیں

سے ہیں اور جو کچھ کہتے ہیں وہ کوئی کارنیک سے پس ہرگز ناشکری نہ کر سکتا
وہ اُسکی اور خدا جاننے والا ہی متقیوں کو ۱۱

اس آیت میں جو لفظ ”اہل کتاب“ آیا ہے اُسکی تفسیر کے سبب سے

ہر اہل کتاب اُٹھیں داخل سمجھا جاسکتا ہے اور کوئی وجہ نہیں ہے کہ اہل قرآن

اُس میں داخل نہوں بلکہ یہ مضمون اس آیت کا کہ ”پڑھتے ہیں وہ آیات خدا و فتو
اور ساعتوں رات کے اور سجدہ کرتے ہیں“ اس امر پر دلالت کرتا ہے کہ اہل کتاب
موقع پر اہل کتاب سے مراد تخصیص کے ساتھ اہل قرآن سے ہے۔ اہل کتاب
سے مراد عام لی جائے یا خاص کہ بحالت عام مراد لینے کے ہی اہل قرآن
اُس میں داخل ہونگے۔

ہر حالت میں اس آیت سے ظاہر ہے کہ دو گروہ ہیں ایک وہ کہ جن کے
اوصاف اس آیت میں بیان ہوئے ہیں اور ایک گروہ وہ کہ جو ان اوصاف
کے خلاف ہیں یعنی جسمیں یہ اوصاف نہیں پائے جاتے۔

یہ امر کہ اس آیت میں دو گروہ کا ذکر ہے اس ارشاد خدا سے صریح ظاہر
ہوتا ہے کہ ”نہیں ہیں وہ لوگ برابر ایسے گروہ کے جسکے اوصاف اس آیت
میں بیان کیے جسکا یہ مقصد ہے کہ ایک گروہ ایسا نہیں ہے اور ایک گروہ ایسا ہے“
لیکن ہر گروہ اہل کتاب کل یا کل گروہ اہل قرآن مصداق لفظ است
(گروہ) کا نہیں ہو سکتا اس لیے کہ ہر فرد بشر کل است (گروہ) پر وہ اوصاف
جو اس آیت میں مذکور ہوئے ہیں صادق نہیں آسکتے ہیں اس لیے چارہ نہیں
ہے بجز اسکے کہ جزو است سے مراد لیجائے چنانچہ اہلسنت کے بیان ہی
علمائے اہل سنت کو بالتخصیص قرار دیا ہے نہ بالتعمیم۔

ابن عباس اور قتادہ اور بیع کا یہ قول ہے کہ وہ وہ گروہ ہے جو ثابت ہو مر
السد پر اور حسن اور مجاہد اور جرج کا یہ مقولہ ہے کہ وہ گروہ عادل ہو اور سعد ہی نے
یہ کہا ہے کہ وہ گروہ قائم ہو ساتھ طاعت اللہ کے اور زجاج نے اس تقدیر
پر ہر دسا کیا ہے **ذو امنہ قائمۃ** ای ذو طریقہ مستقیمہ صاحب
طریقہ مستقیمہ۔

اس مقام پر یہ امر قابل غور کے ہے کہ ان علمائے لفظ است سے جو مراد
لی تو کیا وہ قابل اعتراض کے ہو سکتی ہے۔ اسدیح امام علیہ السلام نے جو لفظ
است کی مراد ائمہ سے لی تو کیونکر اس پر اعتراض کیا جاسکتا ہے خصوص جبکہ دیگر
علمائے وہ وصف بیان کیا ہے جو ائمہ کو شامل ہے۔

اس آیت میں جو اوصاف است کے بیان ہوئے ہیں بجملة اُن کے
ایک یہ صفت بھی ہے کہ وہ جلدی کرتے ہیں امور خیر میں جس سے خیر است
اُنکو کسنا لازم آتا ہے اور آیت خیر است میں جو اوصاف امر بالمعروف اور
نہی عن المنکر اور ایمان بحد کے بیان ہوئے ہیں وہ اس آیت میں بھی
بیان ہوئے ہیں جس کا یہ نتیجہ ہوتا ہے کہ عہد پیغمبر میں ایک گروہ خیر است کا
تھا اور ایک گروہ خیر خیر است کا۔

پھر اس آیت میں خدا نے اُس است (گروہ) کے اوصاف
بیان کر کے اُس گروہ کو صاحبین میں سے قرار دیا ہے اب یہ کو یہ دیکھنا چاہیے

کہ خدا نے قرآن میں لفظ ”صالحین“ کا کس قسم کے لوگوں کے واسطے استعمال کیا ہے۔ رسالہ روشنی جلد دوم صفحہ ۱۴۱ میں ہم متعدد آیات قرآنی سے کہا چکے ہیں کہ لفظ صالحین خدا نے انبیاء کے لیے بولا ہے جس سے یہ ظاہر ہو کہ وہ لفظ عام لوگوں کے لیے نہیں بولا گیا ہے بلکہ خاص لوگوں کے لیے۔

اس آیت میں جس امت (گروہ) کو خدا نے صالحین سے قرار دیا وہ کیونکر سمجھا جاسکتا ہے کہ عام امت سے مراد ہے بلکہ استعمال لفظ صالحین سے صریح ظاہر ہوتا ہے کہ وہ امت (گروہ) خاص ایسا ہے جو مثل اور ہر تہہ انبیاء کے ہو۔

مثل اور ہر تہہ انبیاء کے کہنے کی بجائے اس وجہ سے جرات ہوئی ہے کہ قرآن میں خدا نے صالح المومنین کے لقب سے علی مرتضیٰ کو پکارا ہے اور علیؑ کا جید اہلسنت نے قبول کیا ہے کہ ”صالح المومنین“ سے مراد علی بن ابی طالبؑ ہیں (دیکھو رسالہ روشنی جلد ۲ صفحہ ۱۳۹)۔

کیا اس تحقیق کے بعد کچھ شبہ رہ سکتا ہے کہ لفظ امت (گروہ) کا جو ان آیات میں آیا ہے اُس سے مراد ائمہ اہلبیت سے نہیں ہے اور تفسیر امام علیہ السلام نے فرمائی ہے وہ سچی نہیں ہے جس کے یہ معنی بیشک ہیں کہ اللہ کا مقصود اس آیت کے نازل کرنے میں تخصیص کے ساتھ بعض امت سے تھا اور خلافت مازیل اللہ کے لوگوں نے مقصود اُس کا کل امت اور ہر فرد

است سے سمجھ لیا۔

امام علیہ السلام نے ہرگز یہ نہیں فرمایا ہے کہ محرفین نے قرآن کی آیت میں لفظ "خیلا ائمہ" کی جگہ لفظ "خیلا ائمہ" لکھ دیا ہے نہ کوئی لفظ ارشاد امام علیہ السلام میں ایسا ہے کہ اصل تنزیل میں لفظ ائمہ کا تھا۔ بلکہ مراد ارشاد امام کی یہ ہے کہ یہ آیت اُس معنی میں نازل ہوئی ہے جیسا کہ اُنہوں نے تفسیر فرمایا ہے۔

مصنف مخاطب نے تحریف نفلی کے لیے جو کچھ استدلال کیا ہے وہ صریح خلاف ارشاد امام علیہ السلام کی ہے مگر یہ استنباط مصنف مخاطب کا اخبارائہ سے بالکل صحیح ہے۔ ائمہ نے صاف صاف خبر دی ہے کہ قرآن مجید میں بعضی آیتیں خلاف ما انزل اللہ بھی ہیں یعنی انہیں ایسی تحریف ہوئی ہے کہ جو اللہ کا مقصود تھا اُس کے خلاف معنی پیدا ہو گئے۔

اخبارائہ سے ایسا استنباط کرنے پر مصنف مخاطب بھی مجبور تھے کہ وہی تفسیر صافی میں جس سے حدیث تفسیری غیر است کے اعتراض کے لیے لی گئی ہے تحت تفسیر آیت "ولتكن هنكم امة يدعون الى الخير ويامرون بالمعروف وينهون عن المنكر" کے (ترجمہ) اور چاہیے کہ ہوتے ہیں گروہ (است) کہ ہلائین گج طرف غیر کے اور امر کریں گے ساتھ معروف کے (ایک اور حدیث انہیں امام (جعفر صادق علیہ السلام) کی منقول کی

ہر جو کافی بین ہر حسین امام علیہ السلام نے است (گروہ) سے ائمہ مراد لینے
 ہر دیگر آیات قرآنی سے ایسا استدلال فرمایا ہے کہ جس سے صحت تفسیر امام
 علیہ السلام پر یقین ہو جاتا ہے اور کوئی اعتراض اور وسوسہ باقی نہیں رہتا
 اُس ارشاد امام علیہ السلام کا ترجمہ یہ ہے۔

امام علیہ السلام سے پوچھا گیا کہ امر بالمعروف اور نہی عن المنکر آیا واجب
 ہے وہ اور پر جمیع امت کے فرمایا نہیں عرض کیا گیا کیون نہیں فرمایا بیشک
 وہ (واجب ہی) اور قومی (جو قوت امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کی رکنا
 ہو) اور مطلع (جسکی اطاعت لازم ہے) اور عالم کے جو معروف کو منکر سے
 جانتا ہو وہ اور پر ایسے ضعیفوں کے نہ ہدایت کر سگین راہ کی ایک طرف سے دوسری
 طرف کو (طرف حق کے باطل سے) اور دلیل ہے اُس پر کتاب اللہ تعالیٰ علیہ
 اُسکا۔

یہ ولتكن منكم امة یلھون الی الخیر ویأمرون بالمعروف وینھون
 عن المنکر (ترجمہ ابھی اور پر لکھا گیا ہے) پس یہ خاص ہے غیر عام
 رد کی وجہ وقت بیان کرنے معنی لفظ امت کے جو آیت قرآن موجود
 میں ہے وہی لفظ امت امام علیہ السلام نے تلاوت فرمایا ہے جسکا
 نتیجہ ہے کہ اصل تنزیل میں لفظ امت ہے مگر مراد اُس سے ائمہ ہے
 اور باعتبار مضمون آیت کے امام علیہ السلام نے صاف فرمایا ہے کہ مراد

سے خاص ہر نہ عام میں سے یہ استنباط کیسی طرح نہیں ہو سکتا کہ اصل میں
میں لفظ "ائمہ" تھا اور اسکی جگہ لفظ "امت" بنا دیا گیا ہے۔

امام علیہ السلام نے جو یہ فرمایا ہے کہ یہ خاص ہر نہ عام اسکی سند کے لیے
فرماتے ہیں کہ "جیسے فرمایا اللہ تعالیٰ نے۔"

یومن قوم موسیٰ امتہ یحیون [ترجمہ: اور قوم موسیٰ سے ایک امت
باقی و برہید ہوں] (گردہ) ہدایت کرنی ہر ساتھ حق کے
اور ساتھ اس کے عدل کرتی ہے۔

اور نہ کہا خدائے امت موسیٰ اور نہ کل قوم حالانکہ وہ آج کے دن متین
گردہ (مختلف ہیں)۔

پھر امام علیہ السلام یہ استدلال فرماتے ہیں کہ "لفظ "امت" ایک
اور اس سے نائمہ کے لیے آتا ہے جیسے کہ کہا اللہ سبحانہ نے۔

ان ابواہیم کان امتہ قانتا للہ [ترجمہ: تحقیق کہ ابراہیم تھا امت فرما
واسطے اللہ کے]

یہ استدلال امام علیہ السلام کا ایسا شکست ہے کہ جس سے کوئی شبہ
سے مراد عام اور کل امت کے نہ لینے پر نہیں ہو سکتا۔ بلکہ اس آیت اور
اس کے استدلال سے یہ پایا جاتا ہے کہ خدائے جیسے کہ حضرت ابراہیمؑ کی نسبت
لفظ امت بولا ہے ویسے ہی انکی ذریت آل محمد ہر امام المہدیت کی نسبت

لفظ امت بولا ہی اور جیسے تھا حضرت ابراہیم کی نسبت لفظ امت بولا گیا
ہو ویسے ہی ضحاک نے فیر امت سے مراد تھا آنحضرت سے لی ہے۔

اس حدیث امام علیہ السلام سے صاف ظاہر ہوتا ہے کہ مقصود امام
علیہ السلام کا لفظی تحریف سے نسبت لفظ امت کے ہرگز نہیں ہے بلکہ
مراد یہ ہے کہ لفظ امت کے معنی اس آیت میں ائمہ ہیں اور لفظ امت کا
اطلاق جو اس آیت میں ہے انہیں پر صادق آتا ہے۔

کافی میں ایک اور حدیث بھی انہیں امام علیہ السلام سے منقول ہوئی
ہے جس میں یہ فرمایا ہے کہ امت سے مراد ائمہ ہیں جس سے کسبیطح یہ استنباط
نہیں ہو سکتا کہ بجائے لفظ ائمہ کے لفظ امت قرآن موجودہ میں بنادیا
گیا ہے اس حدیث کا ترجمہ یہ ہے۔

”پوچھا گیا امام جعفر صادق علیہ السلام سے مطلب قول اللہ عزوجل کا
آیت ”وَمِنْ خَلْقِنَا اُمَّةً يَهْدُونَ بِالْحَقِّ وَبِهِ يُعْصِدُونَ“ ترجمہ ”
اور ان لوگوں میں سے کہ پیدا کی تھیں ایک امت (گروہ) ہدایت کرتے ہیں
ساتھ حق کے اور ساتھ اُسکے عدل کرتے ہیں“ فرمایا کہ وہ ائمہ ہیں“
جس سے صاف ظاہر ہے کہ لفظ امت کی مراد ائمہ سے بیان فرمائی
ہے جس سے تحریف لفظی کا استنباط کسبیطح نہ ہو انہیں ہو سکتا جب

خود آیات قرآنی سے جنہیں لفظ است آیا ہے صاف ظاہر ہوتا ہے کہ وہ لفظ خدا کے لیے ہر نہ عام کے لیے اور اخبار امام میں اُسی بنا پر مراد اُسکی ائمہ سے اُتر کر تفسیر بیان ہوئی ہے تو کیونکر سمجھا جاسکتا ہے کہ عالم شیعہ صاحب تفسیر صاف قائل تحریف لفظی کا ہو گیا ہے۔

اور اگر فرض کیا جائے کہ نسبت مقصود آیات اور مراد اخبار ائمہ اہلبیت کے کوئی عالم شیعہ کوئی اجتہاد کوئے تو اُسکی ہر زمانہ میں بوجہ اصل مذہب شیعہ کے پابندی نہیں ہو سکتی بلکہ ہر زمانہ میں تازہ اجتہاد ہوتا رہتا ہے جس پر عمل کیا جاتا ہے۔

لیکن درحقیقت مصنف مخاطب نے جیسے مراد آیات قرآنی کو اور احادیث ائمہ اہلبیت کو نہیں سمجھا ویسے ہی قول تہیدی اُس عالم شیعہ کو نہیں سمجھا یا غلط الزام تحریف لفظی قرآن کا شیعوں پر قرار دینے کے لیے ہر ایک خبر سے عدا غلط استنباط کیا ہے اور جیسے کہ وہ بیان مصنف مخاطب کا خلاف اصلیت اور حقیقت کے ہے ویسے ہی یہ کہنا اُنکا کہ اسی آیت رکعتہم خیر امت سے مذہب شیعہ کی جڑ اوکڑنی ہے غلط ہے جو حقیقت اُس آیت کی اور اُسکی تفسیر کی جو امام علیہ السلام نے فرمائی ہے وہ کسائی ہے اُسی مذہب شیعہ کی بنیاد قائم اور مضبوط ہوئی ہے جس سے معنوی تحریف کرنے والوں کی مذہبی عمارت منہدم ہو جاتی ہے۔

یہ اعتراض مصنف مخاطب کا کہ مد شیعہ کی روایتوں کے بموجب ائمہ ہمیشہ
تقیہ کی حالت میں رہے اُنکو امر بالمعروف اور نہی عن المنکر نصیب ہی نہیں
ہوا، معنی مسئلہ تقیہ کی غلط فہمی کے سبب سے ہے۔

مسئلہ تقیہ مسئلہ رازداری ہے کہ جسکو خدا اور اسکا رسول اور تمام انبیاء اور
تمام مخلوق خدا عمل میں لائی اور لاتی رہتی ہے جسکو ہم تفصیل اور اجمال سے پہلے
چند موقع پر دکھا آئے ہیں اور بی بی عائشہ کے ارشاد میں اُسکا وجود موجود
ہر جہان اُنہوں نے تفسیر آیت ۲۰ یا ایہا الرسول بلغ الخ کی فرمائی ہے۔

وہ فرماتی ہیں کہ ۲۰ جو کوئی بات کہے یہ کہ محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے
چپا یا کچھ اُس چیز سے کہ نازل ہوا اور پُرُنکے پس تحقیق کہ وہ جوڑا ہے۔

عون الہامی شرح بخاری میں اس قول کی یہ شرح کی گئی ہے کہ پیچھا
تو اس پیغمبر کو کچھ کہ نازل ہوا تیری طرف طرف کافۃ الناس کے جہر کے ساتھ
بغیر گاہبانی اور چہداشت کے کسی سے اور بغیر خوف ناخوشی کے۔

جس سے یہ نتیجہ پیدا ہوتا ہے کہ تبلیغ رسالت میں کتمان کسی چیز کا پیغمبر
کو نہیں کرنا چاہیے تھا اور نہ کرتے تھے اور پیغمبر نے جو اس موقع پر تامل کیا تھا
وہ بوجہ تقیہ کے نہ تھا۔

یہ مسئلہ رازداری جیسا کہ عہد پیغمبر اور خصوصاً بعد عہد پیغمبر میں باعث
قیام امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کا ہوا ویسے ہی عہد ائمہ میں جنسے لاکھوں

اور کروڑوں مخلوق خدا نے امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کو قبول کیا ہے اور زیادہ
سچائی ائمہ اہلبیت سے اُسکے قبول کرنے میں اسی سے ظاہر ہوتی ہے کہ سلطنت
اور حکومت ظاہری اُنکے ہاتھ میں نہیں رہی تھی جن لوگوں نے کہ اُنکو دین میں
قوی اور مطاع اور عالم قبول کیا البتہ اُنہیں پر امر بالمعروف اور نہی عن المنکر
ائمہ کو نصیب ہوا۔

بمقابلہ ائمہ اہلبیت کے جن لوگوں نے سلطنت اور حکومت سنبھالی
پر حاصل کی اور خلافت مرضی خدا اور رسول کے امر معروف اور نہی منکر پانی
طرف سے قرار دیکر اُسکا حصہ لیا جسکو اصطلاح شرع میں ظلم کہتے ہیں ایسا نصیب
باعث فخر ہرگز نہیں ہو سکتا۔

مگر اُسی فخر کی بشاشت قلب میں مصنف مخاطب کے پائی جاتی ہے اور
اُسی بشاشت کے جوش نے مصنف مخاطب سے ائمہ اہلبیت کی نسبت
کہلوا یا ہے کہ ۱ امر بالمعروف اور نہی عن المنکر نصیب ہی نہیں ہوا ۲

لیکن علی مرتضیٰ اور ائمہ اہلبیت ویسی سلطنت اور حکومت اور
دنیا کو بکری کی چینک کی رینٹ کے برابر جانتے تھے جسکا جی چاہے اُسپر
رعبت اور اُسکے حصول پر فخر اور اُس فخر سے بشاشت حاصل کرے۔

علی بن ابراہیم نے ہرگز ایسی آیتوں کا ذکر نہیں کیا جسکو اُنکے نزدیک فخر
نے خلافت ما نزل اسد بنا دیا جیسا کہ مصنف مخاطب کہتے ہیں بلکہ مصنف

مخاطب سے اس تفسیر کے سمجھنے میں جو ائمہ الطبیعت نے فرمائی ہے غلط فہمی ہوئی
 ہے یا عمداً یا بارادہ الزام کے اس غلط کہنے پر مصنف مخاطب کو انکی طبیعت نے
 مجبور کیا ہے جسکا نمونہ ابھی ایکس آیت کی بحث میں ظاہر ہو چکا ہے۔ اور اگر محض
 لفظی کا الزام مصنف مخاطب کو شیعوں پر لگانا منظور تھا تو اس زمانہ کے انکے
 کسی مجتہد کا قول صاف دکھانا لازم تھا۔

مصنف مخاطب شیعوں پر انکے تحریف خلاف ما انزل اللہ کے قائل
 ہونیکے الزام سے اپنے نزدیک فراغت پا کر کہتے ہیں کہ ”اسکے بعد وہ تین
 لکھی ہیں جن میں سے محرفین نے کچھ حذف کر دیا ہے۔“

مگر مصنف مخاطب یہ نہیں سمجھتے کہ شیعہ جس حذف کے قائل ہیں وہ
 تفسیر پیغمبری ہے جسکو اپنے اپنے قرآن میں بعض بعض صحابہ نے لکھ لیا تھا
 کہ جواب قرآن موجودہ میں نہیں ہے اور جسکا نشان خود کتب مطہرہ میں
 موجود ہے جیسا کہ ہم پہلے دکھا آئے ہیں۔

مگر مصنف مخاطب اور جنکے وہ ہمدستان ہیں اس حذف کو اصل قرآن
 کہتے ہیں چنانچہ خدا جبار انکے یہاں کے ہم ابھی لکھ آئے ہیں کہ جو حصہ کثیر قرآن
 کے حذف ہو جانے پر شہادت دیتے ہیں پہلے مصنف مخاطب کو ان خیال
 کی خبر لینی تھی مگر مصنف مخاطب نے اپنے نزدیک اُن پر ردہ ڈال کر شیعوں کی
 کتاب سے اس آیت کو لکھا ہے۔ آیت

یٰۤاَیُّهَا الرَّسُوْلُ بَلِّغْ مَا اُنْزِلَ
 الَیْكَ مِنْ رَبِّكَ فِیْ عَلٰی و
 اِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلٰغَتُكَ سَلٰتُهُ

رسالت نہ پہنچائی

اس سے مصنف مخاطب یہ استدلال کرتے ہیں کہ ”آس آیت میں
 ہی ”فی علی“ کا لفظ تھا جواب قرآن موجودہ میں نہیں

اُس روایت میں جس سے یہ تفسیر مصنف مخاطب نے نقل کی ہے مگر
 امام علیہ السلام کے ارشاد میں کوئی لفظ ایسا نہیں ہے جس سے صراحت یا کتنا
 یہ پایا جاسکے کہ امام علیہ السلام نے یہ ظاہر کیا ہے کہ ”فی علی“ کا لفظ آیت
 میں تھا اور اگر ایسا ہوتا تو مصنف مخاطب ضرور اُس قول امام کو نقل کرتے
 کلام امام علیہ السلام میں لفظ ”فی علی“ بطو تفسیر کے ہے کہ جو پیغمبر خدا
 سے انکو پہنچی تھی اور جسکو پیغمبر خدا نے ظاہر کیا تھا کہ یہ آیت علی کے باب میں ہے
 اور ہم دکھا آئے ہیں کہ ابن مسعود و رسول اللہ میں اس آیت میں
 ”ان علیا مولیٰ المؤمنین“ (بجائے فی علی) پڑھتے تھے۔ (تفسیر علی)

سیوطی۔ مقاح النجاء مرزا محمد بن معتمد خان بدخشانی

اس تفسیر سے کہ ”یہ آیت علی کے باب میں نازل ہوئی“ ہی تفسیر کے علی
 مؤمنین ”ہی زیادہ صاف اور صریح ہے۔ اور بعض علماء اہلسنت نے ”فی علی“

کے مطلب کو اور زیادہ تصریح سے بیان کیا ہو، لکے انوال نقل کرنے سے پہلے اس بات کا ظاہر کرنا بھی ضرور ہے کہ مصنف مخاطب نے جس قدر اس آیت کو نقل کیا ہو، اُسکے آگے یہ فقرہ آیت میں ہے۔

یہ واللہ یعصمکم من الناس“ ترجمہ: اور اللہ نگاہ رکھیگا تجھ کو لوگوں سے“

اس کل آیت کے متعلق مفسرین اہلسنت کے چند قول ہیں جن میں سے بعض کو ہم اس جگہ لکھتے ہیں۔

بعض نے حسن سے یہ لیا ہے کہ ”تحقیق اللہ تعالیٰ نے مبعوث کیا نبیؐ کو ساتھ رسالت اُنکی کے۔ تنگ ہو گئے ساتھ اُسکے بنی کے ہاتھ اور تھے بنی کہ ہدایت کرتے تھے قریش کی پس رائل کی اللہ نے ساتھ اس آیت کے وہ ہدایت“

اور بی بی عائشہ اور دوسروں سے یہ لیا گیا ہے کہ ”چاہتا تھا خدا ساتھ اُسکے دور کرنا تو ہم کا کہ تحقیق نبیؐ نے چاہا یا تھا کچھ وحی سے بسبب نفعیہ“ (جس کا یہ مقصود ہے کہ نبی نفعیہ (کتمان راز) کرتے تھے مگر یہ موقع اُسکا نہیں تھا)

عیاشی نے ابن عباس اور جابر بن عبد اللہ سے یہ لیا ہے کہ اُن دونوں نے کہا کہ۔

یہ امر کیا اللہ نے محمد صلعم کو یہ کہ نصیب بن علی کو واسطی لوگوں کے

پس خبر سے وہ (پیغمبر) انکو ساتھ ولایت (علی) کے پس خوف کرتے تھے
رسول اسدیہ کہ کہیں گے لوگ بلند کیا بن عم اپنے کو اور طعنہ کرینگے اُس میں
ادھر پیغمبر کے پس وحی کی اس نے ادھر پیغمبر کے اس آیت کی پس قائم کیا پیغمبر
نے ولایت علی کو دن غدیر خم کے

اور یہ خبر بعینہ ابوالحمز نے حاکم ابوالقاسم حسانی سے کتاب شوالہ نقل
میں لی ہے اور اسمین ابن عباس سے بھی یہ روایت ہے کہ یہ نازل ہوئی یہ آیت
علی کے باب میں (اسمین وہی لفظ ہے جو امام علیہ السلام نے فرمایا ہے)
پس پکڑا رسول اس نے اپنے ہاتھ سے علی کو اور فرمایا کہ میں جس کا مولیٰ
ہوں علی اُس کا مولیٰ ہے خداوند اور دوست رکھا اُس کو جو دوست رکھے علی کو
اور دشمن رکھے اُس کو جو دشمن رکھے علی کو

اور یہی خبر بعینہ ثعلبی نے اپنی تفسیر میں ابن عباس سے لی ہے کہ اسمین
بھی نازل ہونا اس آیت کا علی کے باب میں منقول ہے۔

ایسی حالت میں مصنف مخاطب جو یہ استنباط کرتے ہیں کہ لفظ
فی علی آیت میں تھا اور قرآن موجودہ میں نہیں ہے، تحریف لفظی کے
لیے شیعوں پر کچھ ہی حجت نہیں ہو سکتا بلکہ یہ ثابت ہوتا ہے کہ یہ آیت علی
کے باب میں نازل ہوئی تھی اور پیغمبر خدا نے اُس امر (نصب علی) کو اپنے
قول اور فعل سے دکھا دیا اور جو تفسیر اور معنی آیت قرآن کے اور بموجب

اُسکے فعل علی پیغمبر کا ثابت ہوا لازم ہے کہ تمام امت رسول اُسکو قبول کرے اور اُسکے قبول کرنے سے جو جگہ اور میان شیعہ و سنی کے ہے وہ طے ہوتا ہے لیکن جن لوگوں کی آنکھ کے سامنے پردہ تعصب کا ہے وہ اُس پردہ کو اڑھا کر اُس ٹیٹلی کی حالت کو نہیں دیکھ سکتے کہ جنہوں نے بعد پیغمبر کے اُس آیت کے معنی اور تفسیر پیغمبری اور پیغمبر کے عمل پر پردہ ڈالا ہے۔

پھر مصنف یہ ظاہر کرتے ہیں کہ جو قرآن علیؑ نے جمع کیا تھا اُس میں مہاجرین اور انصار کی برائیاں مذکور تھیں۔

اور تفسیر صافی سے ایک روایت دکھاتے ہیں کہ ابو بکر نے جب علیؑ کے قرآن کو واپس کر دیا تو عمرؓ نے زید بن ثابتؓ کو بلایا اور یہ کہا بیشک علیؑ لائے تھے ہمارے پاس قرآن اُس میں برائیاں تھیں مہاجرین اور انصار کی اور بیشک ہم نے یہ ارادہ کیا ہے کہ جمع کر دے تو ہمارے لیے قرآن اور نکال دے اُس سے وہ حصہ جس میں مہاجرین اور انصار کی فضیحت اور تہنیت تھی مصنف مخاطب اس روایت سے یہ استدلال کرتے ہیں کہ قرآن علیؑ میں مہاجرین اور انصار کی مذمت تھی اور اس سے یہ نتیجہ نکلتا ہے کہ قرآن موجودہ میں جو مہاجرین و انصار کی تعریف ہے وہ محرفین کی بنائی ہوئی ہے۔ اس روایت سے یہ بیشک واضح ہوتا ہے کہ قرآن علیؑ میں مہاجرین کا برا بیان فصاحت کا ترجمہ کیا گیا ہے۔

اور انصار کی مذمت نہیں بلکہ فضائح (رسوائی) ہتی اور جسکے نکال دینے کو حضرت عمرؓ نے زید بن ثابتؓ سے کہا۔

مگر اس روایت سے یہ ظاہر نہیں ہوتا ہے کہ قرآن علیٰ میں مہاجرین اور انصار کی بہلایاں نہیں تھیں اور نہ اس روایت سے یہ نتیجہ نکل سکتا ہے کہ قرآن موجودہ میں جو مہاجرین اور انصار کی بہلایاں مذکور ہیں وہ مخفیین کی بنائی ہوئی ہیں۔

درحقیقت مہاجرین اور انصار کی حالت ایسی تھی کہ کسی وقت وہ اچا کام کر لیتے تھے اور کسی وقت بُرا جب وہ کام چا کرتے تھے تب خدا کی طرف سے انکی نیکنامی نازل ہوتی تھی اور جب وہ بُرا کام کرتے تھے تب خدا انکو یہ سوا کرتا تھا۔

چنانچہ قرآن موجودہ میں یہ دونوں امر مہاجر اور انصار کے لیے موجود ہیں مگر کنایہ سے اور بغیر اظہار کسی کے نام کے اور منافق بھی انہیں ہٹا دیا اور انصار میں تھے اس لیے کہ منافق اُسی کو کہتے ہیں کہ جو بظاہر مسلمان ہو اور دل میں مطلق ایمان نہ رکھتا ہو یا ناقص ایمان ہو یا فسق و فجور اُس درجہ پہ کرے کہ جس سے اُسکا ایمان مشتبہ ہو جائے (اقسام منافق جو علمائے اہلسنت نے قبول کیے ہیں ہم پہلے بتا آئے ہیں) بہر حال منافق بھی انہیں مسلمان نہیں تھے جو مہاجر اور انصار کے لقب سے بولے جاتے تھے۔

اب میں قرآن موجود ہے رسولؐ کی مہاجر و انصار کی بطور نمونہ کے دکھانا ہوں۔ (سورہ انفال) اور تحقیق ایک فرقہ مومنین سے ہر آئینہ کراہت کو نوازا ہی جگہ تے ہیں تجھے (ای پیغمبر) حق بات (ہجرت) میں بعد اسکے کہ ظاہر ہو گیا ہی (ای واجب ہو گیا ہی) گویا کہ وہ گسیٹے جاتے ہیں طرف موت کے اور وہ دیکھتے ہیں۔ یاد کرو جو وقت کہ فریاد کرتے تھے تم پروردگار اپنے سے پس قبول کیا واسطے تمہارے بیشک میں مدد کر نیوالا ہوں ایک ہزار فرشتوں ردیف واسطے (یعنی مسلمانوں میں اضطراب ہو گیا تھا اور کسل ملی پڑ گئی تھی اور اس وقت خدا کو پکارتے تھے) اور یاد کرو تم جہنم کہ تم تھوڑے تھے کمزور زمین میں اور خوف کرتے تھے کہ اوچک یحییٰ گئے نکلو لوگ پس جگہ دی نکلو اور قوت دی تمکو ساتھ مدد اپنی کے (آ) میں صرف مہاجرین کی حالت کا بیان ہی (ای نبی کفایت کرتا ہی تجکو اسے اور جو کوئی کہ پیروی کرے تیری مومنین سے) (جس سے پایا جاتا ہی کہ کچھ نمونہ سے پیروی کر نیوالے نہیں ہیں تھے) تم چاہتے ہو مال دنیا اور اسد چاہتا ہی آخرت (یہ وہی آیت ہے جس میں مفسرین اور علمائے قیدیوں کے قتل اور فدیہ کی بحث کی ہے)۔

سورہ توبہ

مفسرین نے اس سورہ کے متعدد نام بیان کیے ہیں بجز اس کے ایک

فاضل بھی جس کے معنی ہیں کہ یہ آیت فضیحت (رسوائی) کر نیوالی ہے۔

صاحب تفسیر نقان نے بخاری کی روایت سے یہ لکھا ہے کہ ابن مسعود نے سورہ نوبہ کو فاضل کہا ہے اور انکا قول اور دوسری روایت سے حضرت عمر کا یہ قول لکھا ہے کہ جب تک یہ سورہ نازل نہیں ہو چکی ہوگی گمان تھا کہ کوئی نہیں بچے گا جس کا ذکر اسمین نہ کیا جائے اور اس واسطے اسکا نام فاضل (رسوائی کر نیوالی) رکھا گیا ہے۔

اس سورہ میں خدا فرماتا ہے کہ اے وہ لوگو کہ ایمان لائے ہو نہ بڑو اپنے باپوں اور بھائیوں کو دوست اگر دوست رکھیں وہ کفر کو اپرائیں گے اور جو شخص کہ دوست رکھے انکو سے پس وہ ظالم ہے۔ خدا اپنی نصرت کا موطن کثیرہ اور دن حنین کا ذکر کر کے فرماتا ہے کہ تنگ ہوئی تھی اور پرتھما سے زمین اے سلیمانو باوجود کشادہ ہونیکے پریشان پھیری تے جو وقت کہ پیچھے ہٹنے والے تے۔

بیشک اذن چلتے ہیں تجھے (جہاد کا) جو لوگ کہ نہیں ایمان لا ساتمہ اس کے اور دن آخرت کے (بالیقین) اور شک میں ہیں دل انکو پس وہ اپنے شک میں متردد ہیں اور اگر ارادہ کرتے وہ خروج کا التہیتا کرتے سامان کو لیکن مکر وہ جانا اس نے اوٹھنا انکا پس بند کیا انکو اور کہا

لہ نوع، معرفت اسمائے سورہ صفحہ ۵۔

کہ بیہوشی کے ساتھ بیٹھنے والوں کے اگر کھٹے وہ تو بنا ہی اور بدی کو زیادہ کرتے اور ہر آئینہ گھوٹے دوڑاتے درمیان تمنا سے (فساد کے) اور چاہتے وہ تم میں فتنہ۔ اور درمیان تمنا سے سننے والے ہیں واسطے اُنکے (ای جاسوس ہیں) اور ہر آئینہ فتنہ طلب کیا ہی اُنہوں نے پہلے سے اور پلٹ دیا اُنہوں نے تیرے کام کو یا نہ کہ آیا حق اور ظاہر ہوا کام خدا کا در حالیکہ وہ ناخوش ہو بیٹھے ہیں۔ بعض اُمین سے وہ شخص ہی کہ کتا ہی اذن دے تو محکوم (ٹرائی میں نہ جاؤ نہیں) خبردار ہو کہ فتنہ میں پڑے ہیں وہ (کہ بیٹھ رہے) اگر تجھ کو نیکی (فتح) ملتی ہی بری لگتی ہی اُنکو۔ اور اگر تجھ کو مصیبت پہنچتی ہی کہتے ہیں وہ کہ ہنسنے اپنا کام پہلے سے کر لیا (دور اندیشی سے لڑائی میں نہ گئے) کہ اُنہیں خرچ کر دو تم رغبت سے یا ناخوشی سے ہرگز نہ قبول کیا جائیگا تحقیق کہ تم قوم فاسق ہو۔ اور نہیں بجالاتے ہیں ناز کو مگر کاہلی سے اور نہیں خرچ کرتے ہیں مگر در حالیکہ کراہت کر رہے ہیں۔ اُمین سے وہ ہی ہیں کہ الزام لگاتے ہیں تجھ کو صدقات میں پس اگر دیے جائیں اُنکو اُس میں سے راضی ہوتے ہیں اور اگر نہ دیے جائیں وہ اُس میں سے غصہ ہوتے ہیں۔ کچھ لوگ اُمین سے ایسے ہیں کہ ایذا دیتے ہیں نبی کو اور کہتے ہیں کہ خوب سننے والا ہی۔ اور جو لوگ کہ ایذا دیتے ہیں رسول کو واسطے اُنکے عذاب دردناک ہی۔ فسمین کہتے ہیں خدا کی تاکہ راضی کریں نکو۔ خوف کرتے ہیں منافق یہ کہ

نازل ہوا پھر کوئی سورہ کہ فردے انکو جو کچھ کہ گئے دلو میں ہو کہ تو ای پیغمبر
 ٹھہرا کر تم تحقیق کہ اسد ظاہر کرنا والا ہی اس چیز کو کہ ڈرتے ہو تم اور اگر
 پوچھے تو ان سے تو البتہ کہیں گے کہ ہم کیل کرتے اور بازی کرتے ہیں۔
 (یہ آیت ان بارہ شخصوں کے حق میں ہو کہ ہاڑکی گھاٹی پر کھڑے ہو کہ
 مشورہ کیا تھا کہ رسول خدا کو مار ڈالو اور یہ کہا تھا کہ اگر وہ دریافت کر جائیگی
 تو ہم کہیں گے کہ آپس میں ہم ہنستے تھے۔ یہ واقعہ اسوقت کا ہو کہ جب جنگ
 بنو کس سے پیغمبر خدا صلعم پر سے تھے اور حضرت خذیفہ نے بموجب فرمودہ
 پیغمبر کے ان لوگوں کی سواریوں کے منہ پر جا کر مارا وہ ایک طرف کو ہو گئے اور
 پیغمبر کے دریافت پر خذیفہ نے سب کے نام بتلے اور عرض کی کہ آپ
 کیون نہیں بھیجے وہ انکو کہ ہم جا کر انکو قتل کریں حضرت نے فرمایا کہ مجھ کو یہ امر
 مکروہ معلوم ہوتا ہے عرب کہیں گے کہ محمد صلعم اپنے اصحاب کو خود قتل کرتا
 ہے۔ اہلسنت کی کتابوں میں ایسا ہی لکھا ہے) نہ عذر کرو تم تحقیق کہ کفر کیا
 تھے بعد ایمان اپنے کے۔ منافقین اور منافقات بعض انکا بعض سے ہی
 امر کرتے ہیں ساتھ منکر کے اور نہی کرتے ہیں معروف سے کفر کیا انہوں نے
 بعد اسلام اپنے کے۔ قصد کیا انہوں نے اس چیز کا کہ نہ پایا انہوں نے (پیغمبر
 اور مہاجرین کا مدینہ سے نکال دینا اور ابن ابی کو اپنا سردار مقرر کر دینا مقصود
 تھا) جو لوگ کہ (الزام لگاتے ہیں رغبت کرنا لوگوں کو مومنین میں سے صدقا

میں اور ایسے لوگوں کو کہ نہیں پاتے ہیں مگر طاقت اپنی پس ٹھٹھا کرتے ہیں وہ
 اُنسے اور ٹھٹھا کرتا ہوا اُنسے اور واسطے اُنکے عذاب دردناک ہر بخشش ما
 تو اُنکے لیے یا نہ مانگ اور اگر تو بخشش چاہے اُنکے لیے ستر مرتبہ ہرگز بخشش
 نہیں دیگا اُنکے لیے خدا خوش ہوے پیچھے رہ جائیو اے ساتھ جگہ بیٹھ رہے
 اپنی کے خلاف پیغمبر خدا کے اور کراہت کی یہ کہ جہاد کریں وہ ساتھ
 مالوں اپنے کے اور نفسوں اپنے کے راہ خدا میں۔ اور کہا کہ باہر نہ نکلو گرمی
 میں۔ کہتے تو کہ نار جہنم زیادہ گرم ہے۔ اگر سمجھتے وہ ہیں منسین گے تورا اور
 روئیں گے بہت۔ پس اگر پیرے تجکو خدا طرف ایک گروہ کے اُنہیں سے
 پس اذن چاہیں گے تجھے خروج کا (کسی جہاد میں) پس کہتے تو کہ کبھی
 نہ نکلو تم میرے ساتھ اور کبھی نہ لڑو تم میرے ساتھ ہو کر دشمن سے بیشک
 تم راضی ہو گئی اپنی بیٹھنے پر پس بیٹھے رہو پیچھے رہ جائیو اُنکے ساتھ۔ اور نہ
 نماز پڑھ کبھی تو اُنہیں سے کسی پر جبکہ مرجائے اور اُسکی قبر پر نہ کھڑا ہو۔
 اور جبوقت کہ نازل کی جائے کوئی سورۃ یہ کہ ایمان لاؤ تم ساتھ اُنکے
 اور جہاد کرو تم اُسکے رسول کے ساتھ ہو کر اذن چاہا تجھے صاحبان مال نے
 اُنہیں سے اور کہا اُنہوں نے کہ چوڑا جاکو کہ ہوں ہم ساتھ بیٹھ رہتے والو
 کے راضی ہوئے اس بات پر کہ ہوں وہ ساتھ پیچھے رہ جائیو اُنکے۔
 اور بیٹھ رہے جو لوگ اُنہوں نے جوٹ کہا خدا اور رسول سے کہ ہم ایمان

لائے ہیں) بیشک اُنکے لیے کوئی راہ نہیں ہے۔ ایسے لوگوں کے لیے کہ اذنِ حق
 میں تجھے (بیٹھ رہنے کا) درحالیہ وہ غنی ہیں۔ راضی ہوے کہ ہوں ہمراہ
 پہنچے رہ جائیوں اُنکے۔ خدا نے مہر اُنکے دل کو پر کر دی ہے۔ عذر کر نیگے وہ طرف
 تمہارے جو وقت کہ پہرے تم طرف اُنکے کدے تو ایسی پیغمبر عذر کر دو تم
 ہرگز باور نہ کر نیگے ہم واسطے تمہارے تحقیق کہ ہکو خبر دی ہے اس نے تمہارے
 اخبار سے۔ قریب ہے کہ قسم کھائیں گے خدا کی تمہارے واسطے جو وقت
 کہ پہرے تم طرف اُنکے تاکہ مُنہ پیر لو تم اُن سے پس مُنہ پیر لو اُن سے بیشک و ناپاک
 ہیں۔ قسم کھاتے ہیں وہ تھے تاکہ راضی ہو جاؤ تم اُن سے پس اگر راضی ہو
 تم اُن سے پس بیشک اسد نہیں ماضی ہوتا ہے قوم فاسق سے۔ اُن لوگوں
 میں سے کہ گرد تمہارے ہیں اعراب سے اور اہل مدینہ سے خوگر ہوے
 ہیں نفاق سے نہیں جانتا ہے تو اُنکو ہم جانتے ہیں اُنکو قریب ہے کہ عذاب
 کریں ہم اُنکو دو مرتبہ۔ اور پہر پہرے جائیں گے طرف عذاب بزرگ کے۔
 دوسروں نے اعراف کیا اپنے گنا ہو نکا اور دیا اُنہوں نے عمل صالح کو اور ذکر
 عمل بد کو۔ اور آخر وہ اسید وار کیے گئے ہیں واسطے امر اس کے۔ یا
 عذاب کوے اُنکو یا توبہ اُنکی قبول کے۔ اور جن لوگوں نے کہ بنا یا مسجد کو
 واسطے خراؤ رکھنے کے تفرقہ ڈالنے کے درمیان مومنین کے ہمیشہ رہی بنیاد
 اُنکی جو بنائی اُنہوں نے شک کی اپنے دلوں میں مگر یہ کہ پارہ پارہ کیے جائیں

دل اُنکے۔ فہمیں رہا ہوا سطلے اہل مدینہ کے اور جو کوئی گرد اُنکے ہر اعتراض سے یہ کہ پیچھے رہ جائیں رسول اللہ سے اور نہ رغبت کریں ساتھ نفسوں اپنے کے نفس اُنکے سے۔“

سورہ محمد

”پس جسوقت کہ نازل ہو سورہ محمد اور ذکر ہو چچ اُنکے قتال کا دیکھتے تو اُن لوگوں کو کہ اُنکے دل میں مرض ہر نظر کرتے ہیں طرف تیرے اُس شخص کی سی کفش کیا گیا ہوا پر اُنکے موت سے۔“

سورہ آل عمران

”حال یہ ہر کہ نہیں جانا ہر خدا نے اُن لوگوں کو کہ جاد کیا ہر تم میں سے اور نہیں جانا ہر صبر کریں اُن کو اور تحقیق تھے تم آرزو کرتے تھے تم موت کی قبل اُنکے کہ ملاقات کرو اُس سے پس تحقیق کہ دیکھتا تھے اُن کو در حالیکہ تم نظر کر رہے تھے“ (ایسی باتیں برادر تمہارے جنگ میں مرے ہوئے پڑے تھے اور تھے اپنی آرزو پوری نہ کی۔)

”اور نہیں ہر محمد پیغمبر تحقیق کہ گذرے ہیں پہلے اُس سے پیغمبر پس کیا اگر مرجائے یا قتل ہو جائے پھر جاؤ گے تم اور پراپیٹریوں اپنی کے اور جو کوئی کہ پھر چلے اور دونوں ایٹریوں اپنی کے پس ہرگز نہ ضرر دیا وہ خدا کو کچھ۔“
(یہ آیات متعلق جنگ احد کے ہیں)

کیا اس میں کچھ شبہ ہو سکتا ہے کہ قرآن موجودہ مہاجرین اور انصار کی رسوائی سے مالا مال نہیں ہے۔ بیان تک کہ ایک سورہ میں اُسکے (سورہ براءت) مہاجرین اور انصار کی فضیحتی اور رسوائی اس قدر نازل ہوئی کہ ابن عباس اور خود حضرت عمر کو اندیشہ ہو گیا تھا کہ کوئی مہاجر اور انصار اُس فضیحتی سے بے بچہ لگا اور اُن دونوں بزرگوار نے اُس سورہ کا سورہ فاضحہ یعنی رسوا کر نیوالی نام رکھ دیا۔

جب قرآن موجودہ میں رسوائی مہاجرین اور انصار کی اس درجہ پر موجود ہے تو قرآن مرتبہ علی مرتضیٰ میں اُس فضیحتی اور رسوائی کا نمونہ غیر ممکن تھا اور اگر مہاجرین اور انصار کی رسوائی کا مندرجہ ہونا کسی کتاب کی صحت پر شبہ ڈال سکتا ہے تو جیسے علی مرتضیٰ کا مجتہد قرآن مستحب یا باطل خیال کیا جا سکتا ہے تو ویسے ہی قرآن موجودہ۔

مگر حضرت عمر نے جو قرآن علی لاسے تھے اور اُس کی نسبت یہ کہا کہ اُمین رسوائی مہاجرین اور انصار کی ہے اور زید بن ثابت کو ایسے قرآن کی تالیف کا حکم دیا کہ جس سے رسوائی اور ہتک مہاجرین اور انصار کو ساقط کر دیا جائے اور پھر قرآن موجودہ جس تالیف پر کہ جمع ہے اُس کو قبول کر لیا حالانکہ اُمین ہی فضیحت اور رسوائی اور ہتک مہاجرین اور انصار کی تھی۔

وجہ اُسکی یہ ہے کہ قرآن مجتہد اور مرتب علی مرتضیٰ مین از روئے تفسیر پیغمبر کے تمام وہ واقعات اور مقامات کہ جن سے رسوائی اور ہتک مہاجرین اور انصار کی ظاہر ہوتی تھی مع تفصیل اُنکے ناسوئے لکھی ہوئی تھی (دیکھو وہ روایت معتمد کتب اہل سنت کی کہ پیغمبر نے کتاب اسماء اہل دوزخ کی پیش کر دی تھی جبکہ ہم اوپر لکھ آئے ہیں۔)

حضرت عمر ایسے مرتب قرآن علی مرتضیٰ کو کسی طرح پسند نہیں کر سکتے تھے اور وہ مجبور تھے کہ زید بن ثابت سے ایسا قرآن تالیف کرائیں کہ جس میں وہ تفسیر اور تشریح پیغمبری ساقط اور حذف ہو لیکن وہ اسپر ہی مجبور تھے کہ اصل متن قرآن میں جو رسوائی اور ہتک مہاجرین اور انصار کی بلا تشریح واقعات اور مقامات اور تفصیل اسماء کے کنایہ مذکور تھے اُسکو قائم اور برقرار رکھیں اور تخصیص کے ساقط اور حذف ہو جانے سے مہاجرین اور انصار کی تعمی رسوائی سے فائدہ حاصل کریں۔

اور انہوں نے اُسوقت یہ ضرور سمجھ لیا تھا کہ اُسندہ زمانہ میں اُسندہ نسلیں کسی کی رسوائی کا قرآن موجود ہے استنباط نہ کر سکیں گی اور اصل متن قرآن میں بغیر تشریح اور تفصیل نام کے خطا کار لوگوں کی طرف کنایہ باقی رہے سے حقیقت زندیق کو موقع اعراض کا تھا اور جسکے جواب میں علی مرتضیٰ

نے فرمایا ہے یہ تحقیق کہ کنا یہ خطا کا رلو گونکے ناموں سے جو منافقین سے تھے قرآن
 میں یہ فعل حق تعالیٰ کا نہیں ہے بلکہ یہ فعل تغیر اور تبدیل کرنیوالوں کا ہے جنہوں نے
 قرآن کو ٹکڑے ٹکڑے کیا اور دنیا کو دین کے عوض میں اختیار کیا اور تاکہ
 خلق خدا پر تلبیس واقع ہو جائے پس خدا نے انکے قلوب کو نابینا کر دیا تھا
 کہ چوڑا اُنہوں نے اُسی کتاب میں اُس چیز کو کہ جس نے دلالت کی اُنکے احداث
 اور تحریف پر اور بیان کیا اُنکی قسمت اور تلبیس کو اور چپا نیکو اُس چیز کے کہ
 جانتے تھے اُسکو اُسی کتاب سے اور پس جب وہ واقف ہوئے اس امر
 پر کہ خدا نے اسمائے اہل حق اور باطل کو بیان کیا ہے اور یہ کہ اگر یہ ظاہر ہوگا
 تو جو کچھ کہ اُنہوں نے باندھا ہے وہ ٹوٹ جائیگا کما اُنہوں نے کہ ہمیں اس کتاب
 کی کچھ حاجت نہیں ہے۔ اور کہ قرآن سے اس قدر باقی رہا کہ جسکو وہ سمجھے کہ یہ
 اُنکے حق میں نافع ہے حالانکہ وہ ہی اُنکے لیے مضر ہے۔ اور اس امر کو امت مشتبه
 کر دین تاکہ وہ اُنکی اعانت کریں اُنکے باطن پر پس خدا نے اُسی کتاب پر رموز
 ثابت رکھے۔“

یہ تمام فقرات ارشاد علی مرتضیٰ کے ایسے سچے اور ٹھیک ہیں کہ قرآن
 موجودہ جنکی صداقت پر شہادت دے رہا ہے۔

علی مرتضیٰ کی اُس حدیث میں جو ذکر تقیہ (راز) کا اس موقع پر ہے۔
 اُسکی تصدیق ہی اصل قرآن موجودہ کرتا ہے۔ رسوائی مہاجرین و انصاء

کی آیات کا ترجمہ جوتھنے دکھایا اُس سے ظاہر ہے کہ خطا کا رمت کے نام کی تفصیل یا
اُن واقعات اور مقامات کی عموماً تشریح نہیں ہو جان جہاں اور جس وقت
جو جو خطائیں اُسے وقوع میں آئیں۔

تامل کرنا چاہیے کہ خدا نے کنایہ اور رموز سے کیوں اُنکا ذکر کیا اور کس
مصلحت سے اُس وقت اپنے اس راز اور بید کو چھپایا اور دوسرے وقت
بذریعہ کتابوں رب العالمین کے پیغمبر نے اُس راز خداوندی کو ظاہر کیا۔
اس تحقیق کے بعد یقین ہو جاتا ہے کہ جو روایت تفسیر صافی سے مصنف
مخاطب نے لی ہے کہ علی مرتضیٰ کے مجتہد قرآنین مہاجرین اور انصار کی رسوائی
تھی اور حضرت عمر نے زید بن ثابت سے ایسا قرآن تالیف کرایا جو
سے وہ رسوائی (جو قرآن مجتہد علی مرتضیٰ میں تھی) ساقط ہو جائے۔ وہ
روایت صحیح ہے اور اُس روایت سے نتیجہ نہیں نکلتا کہ قرآن موجودہ میں جو
مہاجرین و انصار کی تعریف ہے وہ محرفین کی بنائی ہوئی ہے جیسا کہ
مخاطب نے استنباط کیا ہے۔

پھر مصنف مخاطب ایک اور روایت سے تحریف کی خبر سمجھتے ہیں
اور کہتے ہیں کہ یہ اول سورہ نحل کی اس آیت کو سمجھ لیجئے اِس قسم توڑنے
والوں اور بدعہ روئی مذمت میں فرماتا ہے۔

یہ تمخّذون ایاکُم دخلاً بنیکم | یہ تم اپنی قسم کو آپس میں دھوکا دینی والے

ان تـکون امتـه علی سـبـی من امتـه“ بتاتے ہو جب کوئی قوم کسی قوم سے
بڑھ رہی ہوئی ہوتی ہے۔“

مصنف مخاطب اس آیت کے یہ معنی بتاتے ہیں کہ ”تمہاری یہ حالت
ہے کہ ایک قوم کے ساتھ عدد و پیمان کر لیتے ہو اور جب دوسری قوم غالب
تکمل جاتی ہے تو پہلی قوم کے ساتھ جو عدد کر چکے تھے اُسکو توڑ کر دوسری قوم کے
ساتھ جو لگتے ہو۔ اس آیت میں جو لفظ (اربی) ہے اُسکے معنی غالب
اور بڑھا ہوا ہیں اور لفظ امت کے معنی قوم اور جماعت کے ہیں۔“

اس آیت میں اور مصنف مخاطب کے اُسکے معنی بیان کرنے میں جو
لفظ عدد و پیمان اور امت کا آیا ہے اُسکی مراد بالتعمیم ہے یا بالتخصیص آیا کسی خاص
عدد و پیمان سے اور خاص جماعت سے مقصود ہے یا کیا غوطلب ہے اور اس
سے کوئی انکار نہیں کر سکتا کہ آیات قرآنی کے نزول کی شان کہیں عام ہے
اور مراد اُس سے خاص ہے اور کہیں شان اُسکی خاص ہے اور مراد عام ہے۔
جس آیت پر مصنف مخاطب بحث کرنا چاہتے ہیں ہم اسی آیت کے
ما قبل فقرات قرآنی سے دکھا دینگے کہ اس آیت میں مراد پیمان اور قسم
پیمان اور قسم خاص ہے نہ عام جس میں قسم توڑ نیوالوں اور بد عدد و کی مذمت کی
گئی ہے اور ہم لفظ امت کی نسبت ابھی دکھا آتے ہیں کہ اُسکا اطلاق ہر
واحد پر ہی ہوتا ہے۔

مگر مصنف مخاطب نے جو کلمہ آیت کا لکھا ہے اُس کے بعد کا کلمہ اچھوڑ دیا ہے
جس کو ہم سوچتے لکھتے ہیں کہ امام علیہ السلام نے اپنے ارشاد میں اس کا بیانیہ
کیا ہے اور وہ کلمہ کیا ہے۔

”انما یبلوکم اللہ ببر“ ترجمہ ”سو اس کے نہیں ہے کہ ہر آئینہ
آزمائیکہ کو اسد ساتھ اُس کے“

تحت میں اس کل فقرہ آیت کے (جس کو مصنف مخاطب نے اور
لکھا ہے) تفسیر صافی میں ایک روایت لکھی گئی ہے مصنف مخاطب اُس کو نقل
کر کے یہ ترجمہ کرتے ہیں کہ ”کافی میں اور تفسیر قمی میں امام صادق سے روایت
ہے کہ اُنہوں نے یون پڑھا۔ ان تکلون ائمة ہی اس کی من ائمتکم یعنی
(کہ ہو میں ائمہ جو زیادہ پاک ہوں تمہارے ائمہ سے) تو امام سے کسی نے
کہا کہ ہم تو یون پڑھتے ہیں (ہی اس کی من ائمة) تو امام نے فرمایا کہ
اس کی کیا اور اپنے ہاتھ سے اشارہ کیا پھر ہاتھ کو ڈال دیا۔“

اس تفسیر سے جو امام علیہ السلام نے فرمائی مصنف مخاطب یہ
استنباط کرتے ہیں کہ اس روایت سے ظاہر ہو گیا کہ قرآن موجودہ
میں جو یہ لفظ ہیں (ائمة ہی اس کی من ائمة) اس کو امام نے غلط بتایا
بلکہ اس کی کے لفظ پر تعجب کے ساتھ طعن کیا اور یون پڑھا (ائمتہ ہی
اس کی من ائمتکم)۔

مصنف مخاطب نے اس روایت کو پورا نقل نہیں کیا اس عرض سے کہ لوگوں کی نگاہ میں اُنکے استدلال کو تحریف لفظی کے لیے وقعت ہو اگر وہ اس روایت کو پورا نقل کرتے تو اُنکے استدلال کی بیوقوفی خود اُسی روایت سے ظاہر ہو جاتی۔

بقیہ اس روایت کا یہ ہے۔

«قال انما یبلوکم اللہ بدیعنی بعلی ترجمہ بعد اُسکے کہ اشارہ کیا ساتھ تختہ بکم بعد ثبوتھا» ہاتھ اپنے کے اور ڈال دیا اُس ہاتھ

کو فرمایا امام نے ہیشک آزمائیکا اس کو ساتھ اُسکے (یہ آیت کے الفاظ تھے) یعنی ساتھ علی کے آگاہ کرتا ہے کہ بعد ثبوت اُس (پیمان اور قسم) کے اس کل روایت سے صاف ظاہر ہے کہ امام علیہ السلام نے اُس آیت کے معنی اور مراد بیان کر کے تفسیر فرمائی ہے اور الفاظ آیات کو اپنے بیان میں ذکر کیا ہے اور جیسے کہ دوسرے الفاظ آیات کو ذکر کر کے اُسکے معنی اور مراد بیان کی ہے ویسے ہی لفظ امت کے اور اربابی کے معنی اور مراد اُنہ اور اُن کی سے ظاہر فرمائی ہے۔

صاحب تفسیر صافی نے اس روایت کو جہان نقل کیا ہے اُس سے پہلے یہی ظاہر کیا ہے کہ جو جامع میں امام صادق علیہ السلام سے منقول ہے کہ نازل ہوئیں یہ آیات بیچ ولایت علی اور بیعت کے جو اُنکے لیے لی گئی

جس وقت پہنچنے فرمایا کہ سلام کرو تم علیؑ پر ساتھ ساتھ میرا لو نہیں ہونیکے۔
 جس سے کچھ شبہ نہیں رہتا کہ امام علیہ السلام نے ان آیات کو بارہ
 علیؑ میں نازل ہونا فرمایا اور الفاظ آیات کے معنی اور مراد بیان کیے۔
 امام علیہ السلام کے ارشاد میں کوئی ایسا لفظ نہیں کہ جو اس بات
 پر دلالت کرتا ہو کہ قرآن میں لفظی تحریف کی گئی ہو اور خدا نے لفظ ائمہ اور
 ان کی نازل کیا تھا اور تحریف کے وقت لفظ ائمہ اور ربی لکھ دیا گیا۔
 اب میں ان کل آیات کو لکھتا ہوں جن میں کا ایک جزو درمیان
 مصنف مخاطب نے نقل کیا ہے اور جو ان آیات کی تفسیر میں اختلاف
 مسلمانوں کا ہے وہ بھی ظاہر کروں گا تاکہ آسانی سے معلوم ہو جائے کہ ان
 آیات کی صحیح تفسیر کیا ہو سکتی ہے اور ان آیات میں کس بیان اور قسم کا ذکر
 اور امت کس جماعت عہد کرنے والوں سے مقصود ہے۔

<p>و یوم نبعث فی کل امۃ شہیداً علیہم من انفسہم وجئنا بک شہیداً علیٰ ہولاء ونزلنا علیک الکتاب تبیاناً لکل شیء وہد یرحمۃ ولبشری للمسلمین ان اللہ یا مہرباً لعدل والاحسان</p>	<p>ترجمہ: اور جب دن کہ اوٹھائیں گے ہم ہر امت کے گواہ کو اوپر لے نقسوں ان کے سے (ای انہیں کی قوم سے) اور لائیں گے ہم ہر گواہ اوپر ان کے (اس قصود آیت سے ظاہر ہے کہ کچھ لوگ ہر ایک امت پر گواہ کرے</p>
---	---

وایتاء ذی القربیٰ وینھی عن
 الفحشاء والمنکر والبغیٰ ^{نہلم}
 لعلمکم مذکون۔ وادفوا بعد
 اللہ اذا عاہدتم ولا تنقضوا
 الایمان بعد توکیدھا وقد
 جعلتم اللہ علیکم کفیلًا ان اللہ
 یعلم ما تفعلون۔ ولا تلووا کما
 نقضت غرلھا من بعد قوۃ
 انکاثا تتخذون ایمانکم دخلا
 بینکم ان تكون امة ھی راہی
 من امة انما یبلوکم اللہ ^{لینین}
 لکم یوم القیمۃ ما کنتم فیہ مختلفون
 ولو شاء اللہ لجعلکم امة واحد
 ولكن یضل من یشاء وہدی
 من یشاء ولتسعلن عما کنتم
 تعملون ولا تتخذوا ایمانکم دخلا
 بینکم فتزل قدم بعد ثبوتھا و

کیے جائینگے اور ضرور ہے کہ وہ ہادیان
 زین ہوں اور حبس مراد انبیاء اور اوصیاء
 انبیاء سے ہو سکتی ہے اور ان گواہوں پر
 پیغمبر آخر الزمان گواہ ہونگے چنانچہ سوا
 بقرین یہضمون زیادہ صاف ہے
 لتکونوا شہداء علی الناس لیکون
 الرسول علیکم شہیداً یعنی کہ
 ہونم گواہ اور پلوگوں کے اور ہوں رسول
 اور پرتما سے گواہ) پھر خدا فرماتا ہے
 اور نازل کیا ہے اور تیسرے کتاب
 کو بیان کر نیوالا واسطے ہر شے کے
 (مفصل یا مجمل توجیہ ہوتا ہے)
 اور ہدایت کر نیوالا اور رحمت اور
 بشارت دینے والی واسطے مسلمانوں
 کے بیشک اللہ امر کرتا ہے ساتھ عدل
 اور احسان کے اور مینے حق قرین
 کے اور منع کرتا ہے خدا نفع سے اور

تذوقوا السوء بما صددتم عن
سبیل اللہ ولکم عذاب عظیم۔
ولا تشتموا البھلا للہ ثمننا قلیلاً ما
عند اللہ شوفاہ الکلم ان کلمۃ تیلو
ما عندکم یغفلوا عند اللہ با
ولنجین الذین صبروا اجرهم
با حسن ما کانوا یعملون من
علی صالحا من الذکر و الانثی و هو
مومن فلنھدینہ حیدۃ علیہ و
لنخرجنہم اجرهم با حسن ما کانوا
یعملون۔ فاذا قرأت القران
فاستعذ باللہ من الشیطا
الرجیم انه لیس لہ سلطان
علی الذین امنوا و علی ربهم
یتوکلون انما سلطانہ علی الذین
یتولون الذین ہم مشرکون
ہو گیا قبیلہ قریش میں ایک عورت ایسی تھی کہ ماگے بٹوا کر توڑ ڈالتی تھی

منکر اور بغاوت (کشتی) انی بغاوت
خبر دیتی ہو جو دامائیم کی نصیحت
کرنا ہی مگوتا کہ تم نصیحت پڑو اور پڑا
کیو تم نہ اندر کو جو وقت کہ عہد کرو
تم (وکیو بیان خاص اُس عہد و بیان
کا ذکر ہی جو خدا کے ساتھ کیا جاے
اور وہ عہد و بیان خاص ہی نہ عام
اور اسی عہد و بیان کے لیے آئندہ
حکم سمجھا جاتا ہی اور نہ توڑو تم بیان
کو بعد سخت کرتے انکے کے درحالیہ
بیشک کیا ہی تھے اسد کو او پر اپنے
کفیل بیشک اسد جانتا ہی جو کچھ
کرتے ہو تم اور نہ تو تم مانند اُس عورت
کے کہ توڑا اُسے ماگے کاتے ہو
اپنے کو بعد مضبوطی کے ریزہ ریزہ
کر کے (جب وہ بٹنے سے مضبوط
ہو گیا قبیلہ قریش میں ایک عورت ایسی تھی کہ ماگے بٹوا کر توڑ ڈالتی تھی

اور ضلع کرتی تھی۔ اب وہ فقرہ آیت ہے جسکو مصنف مخاطب نے نقل کیا ہے پکڑتے ہو تم قسموں اپنی کو از روئے دغل اور خیانت کے درمیان اپنے (اُسی پیمان اور قسموں سے مراد ہے اور ہو سکتی ہے جسکا اوپر ذکر ہوا نہ غیر اُسکے) بسبب اُسکے کہ ہوا ایک جماعت افراتر دوسری جماعت سے بیشک آزمائیکا اسد نکو ساتھ اُسکے (اُسی عہد کے توڑنے اور نہ توڑنے پر) تاکہ بیان کرے تمہارے واسطے دن قیامت کے اُس چیز کو کہ تم اختلاف کرتے (ذکر اختلاف بہت غور کے قابل ہے جو اس امر کی خبر دیتا ہے کہ نکٹ پیمان اور سو گند کے اختلاف کرنے لگے اور دگر وہ ہو گئے چنانچہ خدا اُسی کے ساتھ فرماتا ہے اور اگر چاہتا خدا ہر آئینہ کرتا نکو ایک گروہ (ایک مذہب پر) اور لیکن گمراہ کرتا ہے جسکو چاہتا ہے اور ہدایت کرتا ہے جسکو چاہتا ہے (ایسی جو چاہے ضلالت اختیار کرے اور جو چاہے ہدایت قبول کرے) اور البتہ سوال کیے جاؤ گے تم اس چیز سے کہ تم عمل کرتے (اس مضمون آیت سے ظاہر ہو گیا کہ ایک عہد خدا کے توڑ نیوالے ہیں اور ایک عہد خدا کے نہ توڑ نیوالے ہیں) اور نہ پکڑو تم قسموں اپنی کو فریب و ردفا بازی درمیان اپنے پسپل جائیگا قدم بعد ثابت ہونے اُسکے کے اور چپو تم بُرائی کو بسبب اُسکے کہ روکا تھے راہ خدا سے اور تمہارے واسطے عذاب بڑا ہے (ایسی خدا

کے توڑنے کے سبب سے) اور نہ خرید کر وتم ساتھ عہد خدا کے (دیکھو اس جگہ
 ہر شخص سے عہد خدا کا ذکر ہی قیمت توڑی بیشک نزدیک خدا کے
 وہ بہتر ہی واسطے تمہارے اگر ہو تم جانتے۔ اور جو کچھ نزدیک تمہارے ہی
 تمام ہو جائیگا اور جو کچھ خدا کے پاس ہی وہ باقی رہیگا اور البتہ جڑا دیئے ہم
 ان لوگوں کو کہ صبر کیا ہی انہوں نے اجر انکا ساتھ نیک تہ کے کہ تہ وہ عمل کرتے
 جو کوئی عمل کرے صالح مرد سے ہو یا عورت سے اور وہ مومن ہی پس ہر آئینہ
 زندگانی دینگے ہم اسکو زندگانی پاکیزہ اور ہر آئینہ جڑا دیئے ہم انکو اجر انکا ساتھ
 نیک تر اس کے کہ تہ وہ عمل کرتے۔ پس جو وقت کہ پڑھے تو قرآن کو پس ناہ
 مانگ تو ساتھ اس کے شیطان را ندہ ہوے سے تحقیق نہیں ہی واسطے
 اس شیطان کے غلبہ اور پڑ ان لوگوں کے کہ ایمان لے ہیں اور اوپر پڑوگا
 اپنے کے توکل کرتے ہیں سوا اس کے نہیں کہ غلبہ اسکا اور پڑ ان لوگوں کے ہی
 کہ جو بیروی کرتے ہیں اسکی اور ایسے لوگوں کے کہ جو ساتھ اس کے شریک
 ہوتے ہیں“

ان آیات کے متعلق علمائے اسلام کے چار قول ہیں اس امر کی
 بابت کہ عداور ایمان (بیان اور قسم) کا ذکر جو ان آیات میں ہی وہ
 کون عداور قسم ہی اور وہ کون لوگ ہیں کہ جسے وہ عداور قسم ہوئی اور
 جنہوں نے وہ عداور قسم کی۔

ایک قول تو یہی ہے جو مصنف مخاطب نے ظاہر کیا ہے کہ جب ایک قوم ایک قوم سے عہد و قسم کرے اور ہر ایک قوم ایسی آئے کہ جو اس غالب اور قوی ہو تو اس سے عہد کو کے اس عہد اور قسم کو توڑنا نہیں چاہیے جو پہلے ایک قوم سے عہد اور قسم ہو گئی ہے۔

دوسرا قول یہ ہے کہ ”یہ آیت اُن لوگوں کے بارہ میں نازل ہوئی ہے کہ جنہوں نے نبی سے اسلام پر بیعت کی اُن مسلمانوں کے لیے خدا نے فرمایا ہے کہ مکہ و منین چاہیے کہ قلت مسلمانوں کی اور کثرت مشرکین سے نقصان سے محفوظ رہے۔“

تیسرا قول یہ ہے کہ ”یہ آیت اُن لوگوں کے بارہ میں نازل ہوئی ہے کہ جنہوں نے بیعت کی رسول سے اور حضرت اسلام کے اور اہل اسلام کے پس ممانعت کی گئی ہے اس کے نقص سے۔“

چوتھا قول یہ ہے جیسا کہ حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام نے فرمایا کہ ”یہ آیتیں نازل ہوئی ہیں باب میں ولایت علی کے اور بیعت میں جو ان کے لیے لی گئی اور اس فرمودہ رسول میں کہ سلام کرو علی کو ساتھ امیر المومنین ہونیکے۔“

قول دوم اور سوم اور چارم ایک نوح کے ہیں کہ جنہیں عہد اور قسم کا تعلق امور مذہب اسلام سے ہے۔ بعض نے توحید اور رسالت

سے اُسکو متعلق کیا ہے بعضوں نے مذہب اسلام اور مسلمانوں سے بعض ولایت اور امارت مذہب اسلام سے۔

پنیر اپنے قول اور فعل سے جس میں امر کی بابت جن جن لوگوں سے وقتاً فوقتاً آہستہ آہستہ عہد اور قسم لیتے گئے وہ سب ایک قسم کے ہیں جبکہ تعلق دین سے ہے وہ دین کہ جسکو دنیا شامل ہے۔ دین اسلام سچا آخری سے ہی متعلق ہے اور معاشرت زندگی سے ہی۔ دین اسلام اصلاح باطنی ہی کرے والا ہے اور اصلاح ظاہری ہی۔

اس بنا پر ان تینوں قول اخیر کی نوعیت سے قول اول کی نوعیت مختلف ہے اُسکی نسبت یہ دیکھنا چاہیے کہ آیا وہ قول اُن آیات قرآنی کے موافق ہے یا خلاف اور جب اُن آیات پر خیال کیا جاتا ہے تو اُسکے خلاف ہونے پر کچھ شبہ باقی نہیں رہتا ہے۔

اُن پوری آیات قرآنی کو جو متعلق اس بحث کے ہیں اور جنکو ہم نے نقل کیا ہے ہمیشہ نظر رکھنا چاہیے جسے صاف ظاہر ہوتا ہے کہ اول خدا قیامت کا ذکر کرتا ہے خوف دلانیکے لیے اور فرماتا ہے کہ ”ہر امت پر ہم گواہ کھڑے کریں گے جو اُسکی قوم سے ہونگے اور اُن گواہوں پر پیغمبر خدا کو گواہ لائیں گے“

جس سے ظاہر ہے کہ کچھ لوگ ہر امت سے اُس امت پر اور اُس

امت میں سے گواہ ہونگے۔

پیغمبر آخر الزمان کی امت کے سوا جو دیگر امتیں ہیں ان کی نسبت ہم قبول کر لیتے ہیں کہ ان امتوں کے انبیاء اپنی اپنی امتوں پر گواہ ہونگے مگر یہ بھی ہم کہتے ہیں کہ کسی کسی امت میں سوا اُس کے نبی کے صالح اور بادی لوگ بھی گزرے ہیں جنکو نبی یا رسول قرار نہیں دیا گیا ایسے لوگوں کو ہم وصی انبیاء یا قائم مقام یا نائب اُنہما کہتے ہیں ایسے لوگ بھی ضرور اس امت پر گواہ ہونگے۔

لیکن اس آیت میں ذکر ہر امت کا ہے اس لیے ضرور ہے کہ ایسے گواہ امت پیغمبر آخر الزمان پر بھی ہوں اور ان گواہوں پر پیغمبر آخر الزمان گواہ بلائے جائیں۔

اور سورہ بقرہ آیت سے جسکو ہم اوپر لکھ آئے ہیں نہایت صاف ظاہر ہوتا ہے کہ اسی امت سے کچھ گواہ ایسے ہونے چاہئیں کہ جو لوگوں پر گواہ ہوں اور ان گواہوں پر رسول گواہ ہوں۔
اب ہکو کوئی بتائے کہ وہ لوگ جو اس امت کے لوگوں پر گواہ ہونگے اور جن پر پیغمبر گواہ ہونگے وہ کون لوگ ہیں؟

میں یقین دلاتا ہوں کہ ایسے لوگ جو امت کے لوگوں پر گواہ ہوں اور ان پر پیغمبر گواہ ہوں۔ نہیں ہو سکتے مگر وہی لوگ کہ جو ٹیک ٹیک

اور شریعت محمدی سے آگاہ اور علم پیغمبری سے واقف ہوں ایسے درجہ پر
 کہ جو ٹیک ٹیک دین اسلام کو امت پر چلا سکین۔ ایسے ہی لوگوں کی خدا
 امت پر گواہی لیکہ کہ امت نے خدا اور رسول کے احکام کے بموجب عمل
 کیا یا نہیں اور جو کچھ وہ گواہی مانگے اُس پر بغیر آخر الزمان کی گواہی یحیائی
 کہ یہ سچ کہتے ہیں یا نہیں ایسے لوگوں کی صفت جو امت کے لوگوں پر گواہ ہوں
 اور بغیر ان پر گواہ ہو سوا ائمہ اہلبیت کے کہ جنکے بدن میں خون پیغمبر کا اور جنکے
 سینوں میں علم پیغمبر کا تھا اور کوئی نہیں ہو سکتا۔

ان گواہوں کے ذکر کے ساتھ ہی خدا فرماتا ہے کہ ”نازل کی ہنہ تجھ پر کتاب
 جو بیان کر نیوالی ہی ہر چیز کی“

اس بیان سے خدا کے مینظا ہر ہوتا ہے کہ خدا اُس چیز کا ذکر کرتا ہے کہ جس
 کی بابت گواہی لینا اُس کو مقصود ہے اور ذکر کتاب اس صفت کے ساتھ
 ہے کہ ہر چیز کا اُس میں بیان ہے اس سے صاف ظاہر ہوتا ہے کہ وہ شہنا
 اس امر کی بابت لی جائیگی کہ ہر چیز جو اُس کتاب میں بیان ہوئی ہے اُس پر
 امت کے لوگوں نے عمل کیا یا نہیں۔

اس بیان کے ساتھ کہ وہ کتاب ہر چیز کی بیان کر نیوالی ہے اور جس
 بیان پر عمل ہونا چاہیے خدا اس کتاب کے بیان ہر چیز کو ہدایت
 اور رحمت اور بشارت پر مسلمانوں کے لیے محدود کرتا ہے اور جن کو اوصاف کتاب

اور اُسکے بیان کا قرار دیتا ہے۔

غور کرنا چاہیے کہ اس مقام پر خدا نے جو تین لفظوں کے ساتھ اوصاف
اُس کتاب اور اُسکے بیان کے ظاہر فرمائے اُسکے لیے کوئی وجہ ہونی چاہیے
ورنہ عام طور پر صرف ہر ایک لفظ کافی تھا۔ کتاب اور اُسکے بیان کے جو
ہدایت اور رحمت اور بشارت بیان کر کے خدا نے اُنکو مسلمانوں کے لیے
قرار دیا اور یہ نہ کہا کہ مومنین کے لیے۔ بہت ہی غور کے قابل ہے۔

یقین کرنا چاہیے کہ ان تینوں چیزوں سے جب تک کوئی مستفید نہیں
ہوگا وہ مسلمان جسکے معنی فرمانبردار کے ہیں نہیں سمجھا جائیگا۔

اب میں یہ بتاتا ہوں کہ ہدایت اور رحمت اور بشارت تین صفتیں
کتاب اور بیان کتاب کی مسلمانوں کے لیے کیوں خدا نے بیان کی ہیں
اور یاد رکھنا چاہیے کہ ان تینوں صفتوں سے جب تک کوئی شخص مستفید
نہیں ہوگا کامل مسلمان نہیں ہو سکتا۔

ہدایت کا وصف توحید کے لیے ہے یعنی کتاب اور اُسکا بیان انسان
کو خدا و صمد لاشریک کے حق ہونگی اور غیر ایسے خدا کے دوسرے
معبودوں کے باطل ہونگی ہدایت کرنا ہے جسکے متعلق خاص دیگر آیات
قرآنی موجود ہیں۔

رحمت کا لفظ رسالت پیغمبر آخر الزمان کے قبول کرنے کے لیے

خدا نے فرمایا ہے جیسا کہ خدا قرآن میں پیغمبر کے لیے دوسری جگہ فرماتا ہے۔
وما ارسلناك الا رحمة للعالمین

کتاب اور اُس کے بیان کی جو صفت رحمت خدا نے فرمائی ہے اُس سے مراد یہ ہے کہ پیغمبر آخر الزمان کی رسالت قبول کرنا جسکا بیان قرآن میں ہے اور جو امت کے اخلاق درست کر دیکا وہ رحمت ہے اور اُسکا بیان کتاب میں ہے۔

تیسری صفت بشارت ہے جسکے معنی خوشخبری اور مُردہ کے ہین غور کرنا چاہیے کہ یہ وصف کتاب اور اُس کے بیان کا مسلمانوں کے لیے اس موقع پر کس حالت میں قرار پاسکتا ہے۔ خود معنی لفظ بشارت کے بتاتے ہیں کہ کوئی خوشخبری اور مُردہ آئندہ کے لیے قرآن میں ہے۔

کتاب اور اُس کے بیان کے اوصاف میں ہدایت توحید اور رحمت رسالت کا جب ذکر ہو چکا تو یہ ترتیب دلاست کرتی ہے کہ کتاب اور اُسکا بیان بشارت کر نیوالی ہو کسی ایسے شخص کی کہ جو بعد رسول اُنکی نیابت کو اور منصب امامت کو انجام دے اور پیغمبر کی شریعت کو چلاے اور امت پیغمبر کے لوگوں پر تعمیل احکام خدا اور رسول کی کرے۔ جیسے پیغمبر آخر الزمان کی بشارت کتب آسمانی مابقی میں تھی۔

جو مسلمان کہ اس بشارت کو قرآن سے مسلمانوں کے لیے نکالتے ہیں

اور اُس بشارت سے جو وصف قرآن خدا قرار دیتا ہے مستفید ہونے میں وہی عامل بیان ہر شئی کتاب کے قرار پاسکتے ہیں۔

اور مسلمانوں میں سوا فرقہ شیعہ کے کوئی اور فرقہ ایسا نہیں ہے کہ کتاب اور اُس کے بیان ہر شئی سے مستفید ہدایت اور رحمت اور بشارت و نصیحت قرآنی کا ہوا ہو۔ کوئی فرقہ ایسا ہے کہ جسے صرف ہدایت توحید سے فائدہ اور ایمان کوئی فرقہ ایسا ہے کہ جو رحمت رسالت سے فائدہ مند ہوا۔ بشارت کسی کی جو قرآن دیتا ہے اور اس موقع پر جو خدا نے اُس کو وصف کتاب فرمایا ہے اُس کو فرقہ شیعہ ہی قبول کرتا ہے اور کوئی نہیں اور جسے بشارت قرآنی کو قبول نہیں کیا ضرور وہ ایک وصف قرآن سے منکر ہے۔

یقین کرنا چاہیے کہ یہی لوگ جبکی قرآن بشارت دینے والا ہے گواہ ہیں امت کے لوگوں پر کہ جن پر پیغمبر گواہ ہوگا جیسا کہ شروع آیت میں خدا نے فرمایا ہے اور پھر خدا نے وصف قرآن میں اُنکی خبر دی اور وہ اطمینان میں اور اُنکے امام ہونے کی بیان کتاب کا بشارت دینے والا ہے۔

کتاب اور اُس کے بیان کی جب خدا یہ تینوں وصف ہدایت اور رحمت اور بشارت مسلمانوں کے لیے بیان کر چکا تب پھر خدا اُن تینوں صفوں کی سچائی اور حقیقت کا بیان تین امر کے ساتھ اُنسی ترتیب سے کرتا ہے کہ جس ترتیب سے اوصاف بیان کیے ہیں اس طور سے کہ بیشک اس

امر کرتا ہے ساتھ عدل کے اور احسان کے اور ایسا ذی القربى (دینے والا) کے

امر عدل متعلق توحید کے ہوا بن عباس اور عطاء نے کہا ہے کہ عدل ہی توحید ہے اور امر احسان (نکوئی) متعلق رحمت رسالت کے ہے اور ابن عباس اور عطاء نے اُسکو اداسے فرائض سمجھا ہے۔ امر ایسا ذی القربى متعلق بشارتِ نبی است رسول اور است است کے ہے جسکی مراد یہ ہے کہ قریب رسول کو پہنچنے اُسکی نبی است اور است۔ دل پر امامت دی۔

پھر خدا اُسی ترتیب سے اُن نبیوں اور ان کے مخالف امور سے نبی فرماتا ہے اور کہتا ہے کہ اسدِ منہج کرتا ہے فواحش سے اور منکر سے اور بغی سے "شرک انہ کفر سے بدتر زیادہ کوئی عمل قبیح اور فحش نہیں ہے اُس سے منع کیا گیا ہے بمقابلہ ہدایت توحید کے۔ اور منکر اُسکو کہتے ہیں جو خلافِ مکارمِ اخلاق ہو اور اُس سے مانعت کی گئی ہے بمقابلہ رحمت رسالت کے جو مکارمِ اخلاق سے ملو ہے۔ اور بغی (سرکشی) سے مانعت کی گئی ہے بمقابلہ بشارتِ نائب رسول اور امام امت رسول کے۔

بغاوت سے مانعت جبکہ فحش اور منکر سے مانعت ہو چکی تھی چنانچہ اس امر پر دلالت کرتی ہے کہ وہ اُسی سرکشی سے مانعت ہے کہ جو نائب رسول اور امام امت رسول سے کیجائے اور مانعت بغاوت بشارت

وجود امام پر آگاہ کرتی ہے۔

جب خدا توحید کو کہ جسکے ساتھ عدل لازمی ہے اور رسالت و امامت کو بیان فرما چکا تب اُسکے ساتھ ہی یہ فرماتا ہے کہ ۱۔ اور پسند کرتا ہے کہ لوگو! یاد رکھو تم! یعنی ان تینوں امر کو بھلا نہ دینا۔

بیان کتاب کے لیے جو ایک صفت بشارت خدا نے فرمائی ہے اُسکے یہ معنی بھی ہو سکتے ہیں کہ بیان کتاب کا بشارت (مژدہ) دینے والا ہے ثوابِ جنت کا لیکن بیان کتاب کا عذاب اور جہنم کو بھی ظاہر کر دینا ہے اور یہ بیان اُسکا بشارت سے متعلق نہیں ہو سکتا اسیلئے کہ اس جگہ وہ بشارت بالخصوص مسلمانوں کے لیے بیان کی گئی ہے۔

اور جب ہدایت کے متعلق عدل اور رحمت کے متعلق احسان اور بشارت کے متعلق ایثار و ذی القربی بولا گیا ہے اور نہی میں بمقابلہ عدل کے فواحش اور بمقابلہ احسان کے منکر اور بمقابلہ ایثار و ذی القربی کے بغی کہا گیا ہے تو اس مقام پر وصف بشارت سے جو کتاب در اُسکے بیان کے لیے ظاہر کیا گیا ہے مژدہ ثواب اور جنت سے کسی طرح مراد نہیں ہو سکتی۔

عبداللہ بن مسعود نے کہا ہے کہ ۲۔ اس آیت میں جمع ہو گیا ہے کچھ کہ کتاب اللہ میں خیر اور شر کے لیے ہے ۳۔

اور قتادہ نے کہا ہے کہ ۲۱ امر کیا ہے اس نے ساتھ مکارم اخلاق کے
اور نبی کی ہر تنگی اخلاق سے ۲۲

اور کچھ شبہ نہیں کہ خدا نے پہلے محل تعریف کتاب کی یہ بیان کی ہے کہ
وہ بیان کرنیوالی ہر چیز کی ہے۔ جسکا مقصود یہ ہے کہ اُس میں بیان ہر امرِ شکی
کا اور ہر چیز کا کہ جسکی حاجت ہو امورِ شرع سے یعنی اُس میں ہر امر بیان کیا
گیا ہے کہ جسکی احتیاج خلق کو ہو۔

اور پھر اُس کتاب کے بیان کی یہ تفصیل کی ہے کہ اُس کے بیان میں ہر
اور رحمت اور بشارت ہے اور ہر اُسکی توثیق امرِ بالعدل اور احسان
اور ایثار ذی القربی سے اور نبی فحشاء اور منکر اور نبی سے فرمائی ہے۔
اور جسکی مراد کی میں نے شرح کی اُس سے ظاہر ہے کہ درحقیقت کتاب خدا
کے بیان میں کوئی امر کہ جسکی احتیاج مخلوق خدا کو ہو چھوٹا نہیں۔

لیکن اُس کتاب اور اُس کے بیان پر عمل کرنے کا معاملہ حقیقت میں اُس
عہد سے پورا ہو سکتا ہے کہ جو در بیان خدا اور اُس کے بندوں کے ہوا و ردہ عہد
کیا ہے کہ خدا کی طرف سے ایسی کتاب کا نزول اور بندوں کی جانب سے اُسکا
قبول اور اُس پر عمل کا عہدِ معیت پتہ پتہ سے کرنا۔

چنانچہ اُسی آیت کے اتصال میں خدا فرماتا ہے کہ ۲۳ پورا کرو تم عہدِ اسے
کو جو وقت کہ عہد کرو تم اور نہ توڑو تم قسموں کو بعد مضبوط کرنے اُن کے کے

درحالیکہ تحقیق کیا تھے اس کو اور اپنے کفیل بشیک اسد جانتا ہی جو کچھ کہ تم کرتے ہو۔“

اس سے ظاہر ہے کہ خدا اُس عہد کے پورا کرنے کا حکم دیتا ہے کہ جو خدا کے ساتھ مسلمانوں نے کیا تھا اور انہیں قسموں کے توڑ نیکی نہی فرماتا ہے اور جو عہد خدا کے ساتھ کتاب اور بیان کتاب پر ہے جس کا ذکر خدا نے پہلے کیا اور اسمین بشارت امام بوجہ ذی القربی ہونیکے اور اُس سے بغاوت کی ممانعت داخل ہے۔

جو عہد کہ در بیان اس آیت کے مذکور ہے اُس کا تعلق اُس عام عہد سے قرار نہیں پاسکتا کہ جو ایک قوم دوسری قوم سے اپنے ذاتی امور کے لیے کرے۔

اسی جگہ سے بنیاد اُس معنی اور مراد کی منہدم ہوتی ہے کہ جو مصنف مخاطب نے اور بعض دیگر علماء اہلسنت نے مراد عہد و قسم باہم دو قوموں کی لی ہے۔

اور اسی مضمون کی ایک اور آیت سورہ رعد میں ہے۔ آیت

یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ یُنْفِقُونَ عِمَّا لِلّٰہِ	ترجمہ ”اور جو لوگ کہ توڑتے ہیں عہد
مِّنْ بَعْدِ مِثْلَاۃٍ وَّ یَقِطَعُوْنَ	خدا کو بعد مضبوط کرتے اُسکے
اِمْلَآءَ لِّلّٰہِ بِمَا نَیَّوْصَلُ فِیْ سُبْحٰنِ	اور قطع کرتے ہیں اُس خیر کو کہ حکم

فَالْأَرْضَ أَوْلَئِكَ لَمْ يَلْعَنُوا
وَلَمْ يَسُوءَا لِلْأَرْضِ
کیا ہر خدا نے ساتھ اُسکے یہ کہ ملائی
جائے (دوستی کی جائی) اور فساد
کرتے ہیں بچ زمین کے یہ لوگ ہیں کہ واسطے اُنکے لعنت ہر اور واسطے
اُنکے بُرا گھر (دو نچ) ہے۔

اس آیت میں بھی نقض اُسی عہد کا ذکر ہے جو خدا کے ساتھ کیا جا
اور اُس عہد کی نصیحت کی گئی ہے دوستی اور ملاپ سے اور اُس دوستی اور
ملاپ کا پہلا درجہ یہ ہے کہ علی مرتضیٰ اور آل پیغمبر سے دوستی اور ملاپ
رکھو جس کا قطع کرنا نہیں چاہیے اور جس کے قطع کرنا نیک نتیجہ فساد فی الارض ہے
جس پر مضمون اس آیت کا حاوی ہے۔

اگر کسی کو یہ شبہ ہو کہ خدا سے کوئی عہد نہیں ہو سکتا اور باہم دو تو ہیں
جو عہد اپنے امور ذاتی کے لیے کریں وہی عہد خدا ہو سکتا ہے لیکن شبہ
رفع ہو جاتا ہے جب ان آیتوں کو بمقابلہ اُس شبہ کے پڑھا جائے۔

وَإِذَا أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَٰءِيلَ
لَا تَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ وَبِالْوَالِدَيْنِ
إِحْسَانًا وَذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ
وَالْمَسَاكِينِ وَقُولُوا لِلنَّاسِ حُسْنًا
ترجمہ: اور جو وقت کہ لیا اپنے پیمان
بنی اسرائیل کا کہ نہ پرستش کرو تم مگر خدا
کی اور ساتھ والدین کے نیکی کرنا اور
ذی القربیٰ اور یتیموں اور مسکینوں کے

واقیوا الصلوة واتوا الزکوة ثم
تولیتکم الاقلیلا منکم وانتم معرضون
واذا اخذنا ميثاقکم لا تسفکون
دماءکم ولا تحرجون انفسکم
من دیکرکم ثم اقر دتم وانتم
تشهدون

اور کہو تم واسطے لوگوں کے نیک و قائم
رکھو تم نماز کو اور دوزکوة پہر پہر گئے تم
مگر سوئے تم میں سے اور تم روگردانی
کرنیوالے ہو اور جسوقت کہ لیا ہے عہد
تمہارا کہ نہ گراؤ تم خون اپنے (خونریزی
نکو) اور نہ نکالو تم اپنے نفسوں کو (اپنے

لوگوں کو اپنے شہر سے) پہر اقرار کیا تھے اور تم گواہی دیتے ہو۔

اس آیت سے ظاہر ہے کہ خدا نے خبر دی ہے اس عہد کی کہ جو نبی اسرائیل
سے خدا نے لیا تا دین کے کاموں کے لیے وہ دین کہ جسکو دنیا شامل ہے اور
وہ عہد ایسا سنیں ہے کہ جو باہم دو قوموں کے ہو۔

واذا اخذ الله ميثاق النبیین
لما آتیکم من کتاب وحیہ ثم
جاءکم رسول مصدق لما
معکم لتؤمنن بربکم لتقررن
عاقباتکم واخلدتم علی ذلکم
اصری قالوا اقرنا قال فاشهدوا

ترجمہ اور جسوقت کہ لیا خدا نے عہد
پہر نبیوں کا البتہ جو کچھ کہ دونین تکو کتاب
اور حکمت (شرعیات) سے پہر آیا تھا
پس رسول تصدیق کرنیوالا واسطے
اُسکے جو تمہارے ساتھ تھا تاکہ ایمان
لاؤ تم ساتھ اُسکے اور البتہ نصرت کرو تم

وَاَنَّا هُمْ مِّنَ الشَّاهِدِينَ فَمَنْ لَّوْ
بَعْدَ ذَلِكَ فَاُولَٰئِكَ هُمُ الْفٰسِقُوْنَ

اُنہوں نے اقرار کیا ہم نے کہا (خدا نے) آپس کو کہا (خدا نے) اور لیاتے اور آپس کے عہد میرے کو کہا
گواہوں میں سے ہوں پس جو کوئی کہ منہ پیرے بعد اسکے پس وہی فاسق ہے
اس آیت سے ظاہر ہے کہ خدا بیوقوف سے ہی عہد لیتا ہے اور انکی امانت
ہی کتاب اور شریعت پر اور اُس اپنے عہد پر انکو ہی گواہ کرتا ہے اور اپنے آپ
ہی گواہ ہوتا ہے جس عہد کا اس آیت میں ذکر ہے اسکا تعلق اُس عہد سے
کسی طرح نہیں ہو سکتا جو درمیان دو قوموں کے ہو۔

وَ اِذَا اخَذَ اللّٰهُ مِيثَاقَ الدِّينِ
اَوْ تَوَالِ الْكِتَابِ لَتَبَيِّنَنَّ لِّلنَّاسِ
وَلَا يَكْمُوتُونَ فَلْيَبْذُلُوْا وِرَآءَ
ظُهُورِهِمْ وَاَشْتَرُوا بِرِثْمَتِنَا قَلِيْلًا
فَبَيَّسَ مَا لِيَشْتَرُوْنَ

اُنہوں نے اُس کتاب کو پس پشت اپنے اور مول لیا اُنہوں نے ساتھ
مول توڑا پس بڑی ہی وہ چیز کہ خرید کرتے ہیں

اس آیت سے ظاہر ہے کہ خدا میثاق اُن لوگوں سے لیتا ہے کہ جنکو

کتاب دیتا ہے بذریعہ اپنے پیغمبر کے اور یہ عہد ایسا ہے کہ جو درمیان خدا اور کسی قوم کے ہونہ ایسا کہ جو درمیان دو قوموں کے ہو۔

وَلَقَدْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِيلَ وَبَعَثْنَا مِنْهُمُ اثْنَيْ عَشَرَ نَقِيبًا ۖ

ترجمہ: اور البتہ تحقیق لیا خدا نے عہد بنی اسرائیل کا اور برانگیختہ کیے ہیں انہیں سے بارہ سردار۔

اس آیت سے بھی ظاہر ہے کہ عہد میں ایک طرف خدا تھا اور ایک طرف بنی اسرائیل۔ اور یہ بھی ظاہر ہوتا ہے کہ خدا نے ذکر ميثاق کے ساتھ بارہ سرداروں کے برانگیختہ کر رکھا ہے جس سے یہ مستنبط ہوتا ہے کہ ذکر ميثاق خدا نے اُن بارہ سرداروں کے واسطے لیا تھا۔ جن آیات کے مضمون پر ہم بحث کر رہے ہیں اُن کے مضمون سے عہد خدا کا بارہ سردار۔ (سید) کی امامت کے لیے ثابت کر رہے ہیں۔

وَلَقَدْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِيلَ وَارْسَلْنَا إِلَيْهِمُ رَسُولًا ۖ

ترجمہ: ہر آئینہ تحقیق لیا ہے بنی اسرائیل کا اور بھیجا ہے میں اُن کے پیغمبروں کو۔

اس آیت سے بھی ميثاق خدا بنی اسرائیل کے ساتھ پیغمبروں کے لیے ظاہر ہے کہ ميثاق قوم کا باہم قوم کے۔

سورہ مائدہ پارہ ۶ سورہ مائدہ۔

سورہ اعراف پارہ ۹ میں خدا کچھ لوگوں پر خلاف کتاب عمل کا الزام لگا کر فرما ہے۔

”الم یؤخذ علیہم ميثاقا للكتاب ان لا یقولوا علی الله الا الحق ودرہوا ما فیہ“

ترجمہ: آیا نہیں لیا اور پرائے ميثاق کتاب کا اور یہ کہ نہ کہیں وہ اور خدا کے مگر حق اور پڑا انہوں نے جو کچھ کہ

چ کتاب کے ہے۔

اس آیت سے ظاہر ہے کہ ميثاق کتاب کی بابت لیا گیا کہ جو کچھ کہیں
ہو اس کو حق حق پڑنا چاہیے۔

ان آیات سے ظاہر ہے کہ خدا اپنے انبیاء اور انکی اُمتوں سے اپنی کتابوں
نزل اور انکے بیان پر عہد لیتا ہے جس کو اُس عہد سے کچھ تعلق نہیں ہے کہ جو
ایک قوم دوسری قوم سے باہم عہد کرے۔

ان آیات میں اس امر کا بھی ذکر ہے کہ جو لوگ اُس عہد خدا کو توڑ دیا
وہ کس رتبہ پر سزاوار ہوں گے۔

ان آیات میں جس عہد خدا اور اُسکے نقض کا ذکر ہے ویسے ہی آیت
در بحث میں اُسی عہد خدا اور اُسکے نقض کا ذکر ہے جو خدا نے اپنی کتاب
نزل پر امت رسول آخر الزمان سے لیا جس میں بیان توحید اور رسالت
اور امت کا ہے۔

کوئی تحریف لازم آتی ہو یا جو معنی کہ مصنف مخاطب نے تقلید بعض علماء
المسند کے ظاہر کیے ہیں اور عمد اور قسم کو درمیان دو گروہوں کے بابت
امور ذاتیات کے قرار دیا ہے وہ خلاف الفاظ صریح آیت قرآنی کے ہیں اور
وہ مسلم تحریف معنوی قرآن کے ہیں۔؟

سہے پوری روایت ارشاد امام علیہ السلام کی لکھدی ہو اُسین کو
لفظ ایسا نہیں ہے کہ امام علیہ السلام نے الفاظ ”امہ ہا سابی من امۃ“
کو غلط بتایا ہو جیسا کہ مصنف مخاطب نے کہا ہے یا یہ فرمایا ہو کہ الفاظ جو
تخریفی ہیں۔ ”ابو اری“ کے لفظ پر تعجب کے ساتھ طعن کیا ہے جیسا کہ مصنف
مخاطب کا استنباط ہے۔ بلکہ امام علیہ السلام کا مخاطب اُس مراد کو جو امام
علیہ السلام نے فرمائی جب نہیں سمجھا اور اُس نے ”ہا سابی من امۃ“
پڑھا تو امام علیہ السلام نے پوچھا کہ ”ابو اری (فرونی) کیا“ اور ہاتھ سے
اشارہ کر کے پہر ہاتھ کو ڈال دیا۔ جس سے یہ مقصود ہے کہ فروتر ہوا اسکے کیا معنی
ہیں کس خیر میں فروتر ہوئے اور خود امام علیہ السلام پہلے فرما چکے تھے کہ پاکیزہ تر
ہو۔ اس قول اور فعل امام علیہ السلام کی یہ مراد ہے کہ فروتر پاکیزگی میں۔ اور
اُسکے ساتھ ہی امام نے ”انما یلوکم بد“ کی (سوا اسکے نہیں ہے کہ آزمائے گا
تکو ساتھ اُسکے) یہ تفسیر فرمائی یعنی ساتھ علی کے آگاہ کرتا ہے کہ بعد نبوت
اُسکے

جس سے صاف ظاہر ہو جاتا ہے کہ امام علیہ السلام نے آیت اور آیت کی جو مراد اس مقام پر لی وہ از رو تفسیر کے ہے اور وہ تفسیر بنظر آیات سابقہ و لاحقہ کے بالکل ٹھیک ہے چنانچہ اس فقرہ آیت کے ساتھ ہی خدا فرماتا ہے: تاکہ بیان کہے یا ظاہر کہے تمہارے واسطے دن قیامت کے جو کچھ کہتے تھے تم اُس میں اختلاف کرتے ۛ

یہ ارشاد خداوندی حقیقت میں وعید اور تحذیر ہے مخالفت رسول سے یعنی مائدہ مومنین کے لیے پیغمبر نے جو عہد بیعت لے لیا اُس سے تنے اختلاف کیا اور تم امت مختلف ہو گئے اور پھر اُسی کے اتصال سے یہ ارشاد کرتا ہے: اور اگر چاہتا اسد ہر آئینہ کرتا نکو امت واحد لیکن گمراہ کرتا ہے جسکو چاہتا ہے یعنی اپنے فعل اور اختیار سے گمراہ ہو جاتا ہے اور ہدایت کرتا ہے جس کسی کو چاہتا ہے (یعنی اپنے فعل اور اختیار سے ہدایت پاتا ہے) چنانچہ فرماتا ہے کہ: ہر آئینہ چوہنگی ہم اُس چیز سے کہ تھے تم عمل کرتے ۛ بعد اسکے پھر خدا تاکید سے نصیح کرتا ہے کہ: نہ پکڑو تم قسموں اپنی کو فریب اور دغا بازی درمیان اپنے (یعنی امارت مومنین کا جو علی کے واسطے عہد لیا گیا ہے) اسکو نہ توڑو (جیسا کہ فرماتا ہے: پس پسپا جا قدم بعد ثبوت اُسکے اور چکھو تم برائی کو بسبب اسکے کہ باز نہ کہتے راہ خدا جسکی یہ مراد ہے کہ صراط مستقیم سے تمہارا قدم پسپا گیا اور خلافت عہد علی مرتضیٰ کے امیر المومنین بعد پیغمبر قبول نہ کرنے سے جو غوریز یا نسل ممان ہو کر قوت کم ہو گئی اور دیگر ائمہ اہلبیت کو جسکی بشارت امامت قرآن دیتا تھا انکے نہ قبول کرنے

تے رک رک دیا راہ خدا پر چلنے کو جبکہ سبب یہ بڑائی تمہارے حق میں ہوتی کہ
سلطنت مذہب اسلام کی اُس شان سے باقی نہیں رہی جو اُس حالت
میں باقی رہتی کہ جب کل مسلمان بعد پیغمبر علی مرتضیٰ اور ائمہ اہلبیتؑ کو
امیر المومنین قبول رکھتے۔

بعد ذکر ہمسپل جانے قدم اور چکپنے بڑائی کے بسبب باز رکھنے کے
ماہ خدا سے خدا فرماتا ہے: ”اور واسطے تمہارے عذاب بڑا ہے“ اور پھر خدا
سے منع فرماتا ہے: ”اور نہ مول تو تم ساتھ عہد اللہ کے قیمت تو ہری“

اس جگہ پھر خدا نے اُس عہد کو جس کا ذکر ہو رہا ہے اپنا عہد فرمایا نہ کوئی
ایسا عہد کہ جو کسی دو قوموں کے باہم ہوا و جس کی مراد یہ ہے کہ جو عہد خدا کے ساتھ
کیا ہے اور جو بیعت رسولؐ کے ساتھ کی ہے جس میں بیعت امیر المومنین ہونے
علی مرتضیٰ کی بھی شامل ہے اُس کو قیمت قلیل کے ساتھ تبدیل نہ کر دو اور پھر
اُس تبدیل نہ کرنے اور نہ فروخت کر نیکی خوبی کو جاتا ہے۔ سوا اسکے نہیں
ہے کہ نزدیک اللہ کے جو ہے یعنی عہد اللہ کا نہ توڑنا وہ بہتر ہے واسطے تمہارے
اگر تم جانو اُس کو جو کچھ کہ تمہارے پاس ہے کہ وہ کم اور فنا ہو جائیگا اور جو کچھ
نزدیک خدا کے ہے وہ باقی رہنے والا ہے یعنی اگر تم اُس عہد خدا کو توڑ دو
تو سلطنت مذہب اسلام کی بعد پیغمبر علی مرتضیٰ کو امیر المومنین نہ قبول
رکھنے سے آہستہ آہستہ ضعیف ہو جائیگی اور اگر عہد خدا کو نہ توڑو

اور علی مرتضیٰ اور ائمہ اہلبیت کو بعد پیغمبر قبول کرتے رہو گے تو سلطنت پہلا
دوسرا اور قوسی ہو کر ہمیشہ کو باقی رہیگی جس سے تمکو فائدہ زیادہ ہوگا۔

جب خدا عدا سدا کے توڑ دیا تو نکاحا ذکر کر چکا تو پہر ان لوگوں کا ذکر کرتا ہوں کہ
جنگل کے واسطے عدا لیا گیا تھا اور ان کے لیے یہ فرماتا ہے کہ اگر آئینہ جڑا دینگے ہم انکو
کہ جنہونے صبر کیا انکے اجر کا نیک تر اس سے کہ تے وہ عمل کرتے عمل نہ جتے
وہ اول صبر کرنے والے مرد و عورتوں سے کون تے۔ علی مرتضیٰ: ”جنگل صالح
المومنین خدا نے دوسری جگہ فرمایا ہے اور عورتوں میں سے فاطمہ بنت رسول
اسے زوجہ علی مرتضیٰ تھیں۔ اور پہر ان دو نوکی اولاد ائمہ اہلبیت جب خدا
یہ فرما چکا کہ ہر آئینہ جڑا دینگے ہم ان لوگوں کو کہ جنہونے صبر کیا انکے اجر کی بہتر
اس سے کہ تے وہ عمل کرتے عمل صالح سے تو اس کے ساتھ ہی یہ ارشاد کیا
کہ ”مرد سے ہو یا عورت سے“

چونکہ اول صبر کرنے والے عدا نے ان کے توڑے جانے پر ایک عورت
ہی تھیں اس لیے خدا نے اپنے کلام بلغ میں اسکو ہی ظاہر کر دیا۔ اور خدا جب
ذکر ان عمل صالح کرنے والوں کا مرد ہو یا عورت کر چکا تو فرماتا ہے ”اور وہ مومن“
عدا پیغمبر میں ایسا مومن مرد اور عورت سے سوا علی مرتضیٰ اور فاطمہ
زہرا صلوات اللہ علیہما کے کوئی نہیں ہو سکتا تھا کہ جنہونے ایک
چشم زدن کفر اختیار نہ کیا ہو اور ابتدا سے پرورش و تعلیم ایمان پر پائی ہو۔

اور اسی اعتبار سے خدا کی حالت زندگی کو بیان کرتا ہے۔ پس ہر آئینہ زندگی میں گنگے ہم اُسکو زندگی پاکیزہ، حیات طیبہ کی مراد ابن عباس اور سعید بن جبیر اور عطاء نے رزق حلال سے لی ہے اور حسن اور وہب نے حیات طیبہ کی مراد قناعت اور رضا سے لی ہے اور پیغمبر سے اُسکی روایت کی گئی ہے۔

رزق حلال اور قناعت اور رضا پر صیبا کہ علی مرتضیٰ اور فاطمہ زہرا صلوات اللہ علیہا اور انکی اولاد ائمہ اہلبیت نے اپنی زندگی کو بسر کیا کوئی نہیں کہہ سکتا کہ اُنے بہتر کسی نے بسر کیا ہو۔ اسی آیت میں جو ذکر صبر کرینو اونکا آیا ہے بیشک یہی لوگ اُسکے مصداق ہو سکتے ہیں۔ اور پھر خدا انہیں کے لیے اصرار کرتا ہے۔ اور ہر آئینہ جزا دینگے ہم اُنکو اُنکے اجر کا۔ بہتر اُس سے کہ تم عمل کرتے۔“

شروع آیات میں خدا نے ذکر نازل کرنے کتاب کا اور اُسکے بیان کا کیا تھا جس میں بشارت امامت علی مرتضیٰ اور ائمہ اہلبیت کی تھی اور جس پر خدا نے عہد اور پیغمبر نے بیعت لی اور اُسکے وفا اور نقض کی ہدایت اور مانعت اور اُسکے تعلق جو نصائح اور مصالح تھے اور اُس پر عمل کرنے اور نہ کرینو اون اور انکی حالت بیان ہو چکی تب خدا اسی کتاب کے لیے فرماتا ہے کہ ”سچ جو وقت کہ پڑے تو قرآن کو پس پناہ مانگ تو ساتھ اللہ کے

شیطان راندے ہوئے سے تحقیق کہ نین ہر وسطے اُس (شیطان) کے غلبہ اور اُن لوگوں کے کہ ایمان لائے ہیں وہ اور اوپر رب اپنے کے توکل کرتے ہیں سوا اسکے نین ہر کہ غلبہ اُسکا اور اُن لوگوں کے ہر کہ جو پروردگار کرتے ہیں اُسکی اور ایسے لوگوں کے کہ جو ساتھ اُسکے شریک ہوتے ہیں۔ اس اخیر آیت میں خدا نے یہ ہی بتا دیا کہ وہ کتاب جو بیان کرنے والی بشارت امامت کی ہے اور عداوت پر وفا کرنے اور نہ توڑنے کے لیے جو اُس امامت پر لیا گیا ہے جب پڑھو تب خدا کے ساتھ پناہ مانگو شیطان راندے ہوئے سے۔

اور یہ ہی خدا نے بتا دیا کہ وہ کن لوگوں پر غلبہ پاتا ہے اور کن پر نہیں پاتا اور غرض اس سے صرف اس قدر ہے کہ ان آیات قرآنی میں جو کچھ ہم نے ہدایت اور نصیحت کی ہے اُس پر عمل کرو اور وساوس شیطانی کو دل پر نہ آنے دو۔

یہ ہیں وہ آیات جنکو امام علیہ السلام نے بارہ علیٰ مین اور اُس بیعت کے کہ جو پیغمبر نے علی کے امیر المومنین ہونے کے لیے لی تھی فرمایا ہے اور جنہیں سے ایک ٹکڑے آیت کی تفسیر امتہ ہی اس بابی میں متروک کی فرمائی ہے۔

ان تمام آیات کی حقیقت جو کچھ ہم نے بیان کی ہے خود ان آیات کے

مضمون سے ظاہر ہوتا ہے کہ امام علیہ السلام نے جو کچھ ان آیات کی نسبت فرمایا ہے وہ صحیح ہے اور جو کچھ تفسیر ٹکڑے آیت کی کی ہے وہ ٹھیک ہے اور اعتراض مصنف مخاطب کا اُس پر قطعی غلط ہے اقم
وہی خاص شیخہ

تمت بالخير والعافيه

اعلان واجب الذعان

ہمارے بزرگ خاندان قبلہ و کعبہ جناب عموی مرزا عابد علی
بیگ خان بہادر ٹاٹر ڈسبجج دام ظلہ تعالیٰ کو جو ہمارے رسالہ
”روشنی“ کے مسودات کو اپنے نورانی حکیمانہ اور فلسفیانہ خیالات
سے مزین کر کے درست فرماتے ہیں غالب جناب عمدۃ الاطیاب آغا علی
والبحر الذی لیس له ساحل زبدۃ المتورعین قدوة المتفقین الذی ہوین
العلماء کالیدر بین نجوم السماء والنور الشعشعانی والعالم الریانی السند
والفتیۃ المعتمد سرکار شیخ محمد بن العلانۃ المرحوم جناب شیخ زین العابدین
المازندرانی اعلیٰ اللہ مقامہ نے خطاب ”محقق مراد آبادی“
خط فرمایا ہے اور سنخیری آقا آبادی سے حفر کے پاس روانہ کی ہے جسکی بعینہ نقل
واسطے آگاہی مہنین معاونین رسالہ ”روشنی“ کے ذیل میں درج کی جاتی ہے

بسم الله وله الحمد

مخفی و مستور نماناد - که افضل علوم و احسن معارف معرفت
اصول دین و مذهب است با قاست برهان و دلیل نه از طریق
اتباع و تقلید - و از جمله اصول مذهب امامت و خلافت است
که از قدیم الایام بین المسلمین محل اختلاف است و غالب علما
اعلام و فقهائے کرام در اثبات امامت و خلافت کتابها نگاشتند
و رساله لم نوشتند - خاصه علمائے هند و فضلاء اوده شکر
الهدی مساعیم و جزایم الهدی عن الاسلام خیر که در اثبات این مدعا
شائبه شبهه باقی نگذاشتند و با استدلالات عقلیه و نقلیه
زیگ شک و ارباب را از قلوب موحدین انصاف ربودند
و درین ایام سعادت فرجام که احقر وارد مراد آباد شدم ملاقات
نمودم با جناب جلالت مآب استاد فن مناظره و کلام و سناده
مشکلیں اهل اسلام مرزا عابد علی صاحب رتائرد صد
الصدور دام فضله و بقا که در تحقیق سئله خلافت مجاهده بسیار
نموده و مناظره بشمار فرموده و بزبان اردو رساله لم نوشته و کتابها

۵۸۲
 غمر کرده چون از صحبت اساتیدشان در مجالس عہدہ مستفیض
 شدم و در تحقیق مسئلہ خلافت و امامت ایشانرا مدقّق کامل محقّق
 فاضل یافتم لهذا این احقر ایشانرا مخاطب بخطاب محقّق مراد آبادی
 نمودم و لقب باین لقب گردانیدم استدعی از مومنین اخیار و شیعیان
 حضرت حیدر کرار و ائمہ اطہار یہاں شتم کہ جناب راشائستہ این لقب
 مبارک شناسند و باین خطاب مخاطب سازند کہ موثر شود
 ائمہ معصومین خواهد بود۔ و کان ذلک فی وائل شہر جامی
 الثانیۃ سلسلۃ - حررہ الاحقر الجانی محمد بن
 شیخ زین العابدین المآزندرانی قدس سترہ
 مہر

محمد بن زین العابدین

گزارش

معاونین سے قوی امید ہے کہ یہ نمبر پہنچنے ہی پیشگی زرچندہ
 سالانہ بابت ۱۹۹۷ء بمطراحت جلد ارسال فرمائینگے۔
 خادم المہدیت نبوی عبدالقیوم ڈیر رسالہ

التماس سالانہ بابت ۱۸۹۶ء

الحمد للہ کہ تیسری جلد بھی رسالہ روشنی کی بنیاد خوبی ختم ہو گئی اور جنوری ۱۸۹۶ء
 سے انشاء اللہ چوتھی جلد کا سلسلہ شروع ہو گا۔ اس جلد میں زیادہ بحث اور
 تفسیر قرآن پر ہے جو پیغمبر خدا نے فرمائی تھی اور علی مرتضیٰ کو لکھوا دی تھی
 اور جو اس قرآن میں شامل تھی جس کو علی مرتضیٰ نے بہ ترتیب نزل
 جمع کر کے خلافت اول میں پیش کیا تھا اور جو ہمیں لیا گیا اور جس کے نہایت مفید
 ہونے کی وجہ سے نہ لئے جانے پر ابن سیرین جیسے علماء اہلسنت
 نے افسوس کیا ہے۔ جس قدر روایات تفسیری آیات پر معترض مخاطب نے
 اعتراض کر کے بتائے اپنے قدماء کے شیعوں پر لفظی کمی و زیادتی
 قرآن کے اعتقاد رکھنے کا اتمام کیا تھا اور اسکی حقیقت پر جو اس جلد میں
 دکھائی گئی۔ ہے اور غور کرنے پر ایک آزاد خیال رکھنے والا بخوبی
 جان سکتا ہے کہ آیا وہ اعتقاد شیعوں کا یا حقیقت معترض مخاطب کا
 اور شیعہ قرآن موجودہ میں جس بات کے قائل ہیں وہ کیا
 ہے۔ ۹۔

اسال اگرچہ معادین نے جدید معاون ہم ہو نچائے لیکن
 بہت خریدار کم بھی ہو گئے بہر حال اسال پر چرنے کوئی ترقی نہیں کی
 اگر معادین نے اپنی کوشش کو برقرار رکھا تو خدا کے فضل سے اسیدہ آئندہ
 ترقی کی ہے میں خاص طور پر جناب شاہ علی ہدی صاحب سابق
 تحصیلدار اور جناب منشی محمد حسین خان صاحب انسپکٹر پولیس کی کوششوں
 و لے شکر گزار ہوں۔

بعد شیوع رسائل شش ماہی اول ۱۹۶۷ء کے جب میں اپنے وطن مراد آباد عشرہ محرم کے لیے گیا تھا وہاں پر سخت طیل ہو گیا اور بن ماہ تک علالت رہی اگرچہ خدا کے فضل سے اب کوئی شکایت تو باقی نہیں ہے مگر ضعف اس درجہ ہے کہ جسکی وجہ سے صحت پر بہرہ نہ نہیں ہے مگر خدا فضل کرنے والا ہے اس ۶۷ء میں رسالہ وقت پر شائع نہوئی کی وجہ سے بھی کہ لوگوں کو اس کے بندہ ہو جائیگا وہو کہ ہو گیا تھا پرچہ کو ایک نوع کا نقصان پہونچا جو ایک لازمی بات تھی۔

ایک امر نہایت قابل افسوس کے یہ تجربہ ہوا کہ اکثر بزرگوں کو ادھنا بیت تاکید سے بعد دریافت زر چند کتب بذریعہ دیلو طلب تو فرما، تمہیں لینا کیونکر دیاو پہونچنے پر واپس کر دیتے ہیں میں میرت میں ہوں کہ ایسے لوگ کس خیال اور مذاق کے ہیں۔ اس واسطے آئندہ اسے اسے یہ قاعدہ قرار دیا جاتا ہے کہ اب کیسکی پاس ایسی درخواست پر دیو روانہ نہیں ہوگا الا معاوین جن سے پاس بذریعہ دیلو کے رسائل پہونچنی کی ہدایت کرنیکے ادنیٰ خدمت میں دیلو پارسل بھیجا جائیگا۔

نام معاوین کو بھی کوشش کرنے چاہئے کہ درخواست کو ساتھ ہی چند ہجو دیا کریں اور اب ابتدا سے جلد دیکھی جب ذیل قیمت مقرر کی گئی ہے

جلد اول ۱۹۶۷ء ضمیمہ دوم مصنف بابہ جلد اول جلد ثانی بابہ ۱۹۶۷ء جلد ثالث ۱۹۶۷ء

عنا ۸ عنا ۷ عنا ۵

فیس منی آڈر محصول ڈاک ذمہ خریدار کے ہوگا۔

اس سال سب سے پہلے جناب آغا محمد صادق صاحب مشہدی نائب تحصیلدار کا چندہ وصول ہوا تھا لہذا بموجب قاعدہ مقررہ ۱۹۶۷ء جو تھی جلد ادنیٰ خدمت میں یہی جادی گئی

ایک امر یہ بھی قابل اطلاق کے ہے کہ صاحب نصیحتہ الشیعہ نے بعد ختم
 تیسری جلد کے جو اگست ۱۹۷۷ء کو ختم ہوئی چوتھی جلد کا سلسلہ ستمبر ۱۹۷۷ء
 حسب معمول شروع نہیں کیا اور غالباً رسالہ کو بند کر دیا۔ ہنگو وطن میں تحقیق ہوا کہ
 غیر مذہب اسلام نے جو مذہب اسلام پر اعتراض دار دیکھے ہیں اب وہ ادنیٰ
 رد و جواب میں کوشش فرما رہے ہیں ادنیٰ ایک خریدار نے یہاں تک شاید
 ادنیٰ کو لکھا تھا کہ اگر کمی اشاعت کے لحاظ سے بند کرتے ہو تو پچاس جلدیں ہیں
 اپنی جیب خاص سے خرید دیکھا لیکن جناب مصنف نصیحتہ الشیعہ نے بالفعل
 سب تو یہ نہیں کی۔ وہ تو اس رسالہ کو شاید اسی ابتدا ہی زمانہ میں جبکہ
 اپنی جلد اول میں حضرت امام حسینؑ پر حملے کر رہے تھے ایک غالباً نہ تحریر پر
 بند کر دئے۔ لے تھے کہ شاید جناب قاضی صاحب مخاطب کو یہ خیال مانع
 نہ ہو کہ کئے۔ ورنہ رسالہ کی اشاعت کو بڑے ہیں وہ لوگ جو اشتہار میں
 اس دور کو دیکھ چکے ہیں کہ عرصہ دراز تک یہ سلسلہ جاری رہیگا اور اسی
 سلسلہ میں عبقات الانوار وغیرہ کتب کا بھی جواب دیا جاوے گا یا جو لوگ بیٹے
 سالانہ چندہ بھیج چکے ہیں آخر کیا فتوے مجھ پر دینگے علاوہ اسکے شیعوں کو
 بھی اس شعر کے پڑھنے کا موقع ملیگا۔

بہت شور سنتے تھے پہلو میں دلکا | جو میرا تو اک قطرہ خون نہ نکلا |

لیکن اب کہ عرصہ دراز پہی گزر چکا ہے۔ نصیحتہ الشیعہ کی تین جلدیں بھی ہو گئیں ہیں
 اور مجلد ثالث میں حسب وعدہ کتاب عبقات الانوار کے متعلق بھی اپنے خیالوں
 مجملہ زور طبع دکھا چکا ہوں اور زرنچہ کا بھی حساب پاک ہے باقی ندارد ایسے
 محال تھا کہ ذہنوں نے خیال کیا کہ اب رسالہ کے بند کر دینے میں کسی پہلو سے
 میرے سفید دامن قضا پر سیاہی کا لہر ادبہ بظاہر نہیں لگ سکتا ہے

الحمد لله الذي هدانا لهذا... الحمد لله الذي هدانا لهذا... الحمد لله الذي هدانا لهذا...

لہذا اپنا کام تمام کر دیا۔ مگر ہمارے خیال میں وہ اس صورت میں ہی اپنا کام
 دلی ظاہر کر گئے۔ یعنی۔ اصحاب ثلاثہ کی محبت میں اور منوں کے جلد میں بھی ہو
 لکھیں تو قطعاً تین ہی لکھیں۔ مگر ہم تو بہت شکر گزار ہیں اس امر کے کہ اس سلسلہ
 میں بڑی بڑی پرانی باتوں کی جنگ وادھون نے اپنے مذاق کے موافق شیعوں کے
 دل لبھانے کے لئے تہ تیغ کے دلفریب لباس میں آراستہ کر کے شیعوں کی بوہڑ
 پیش کیا تھا ابھی طرح حقیقت ظاہر ہو گئی اور جسکا الحمد للہ یہ نتیجہ ہوا کہ بہت کم
 آراء و خیالات اہلسنت اپنی مذہبی ماہیت کی تحقیق پر آمادہ ہو کر بعض اور یمن سے
 مذہب سے متزلزل ہو گئے اور اکثر نے پس از تحقیق مذہب سے تیرا ہوا کہ مذہب
 شیعہ اختیار کر لیا اور ابھی بہت سے امور باقی ہیں جنکی تحقیق آئندہ مجلدات
 روشنی میں شائع ہوگی اور خدا کے فضل سے قوی امید ہے کہ اوس سے
 بھی وہی مفید نتیجہ ظاہر ہو گا جو اب تک ثابت ہوا۔ انشا اللہ تعالیٰ

آخر میں یہ التماس ہو کہ جن بزرگواروں نے سلسلہ کا چند ہین غایت
 فرمایا ہے یہ نمبر سب سے پہلے ہی زچندہ ارسال فرمادین اور وہ چند بزرگوار سنی ہیں
 جنہوں نے سلسلہ کا پہلی چندہ ہندو نہین بھیجا ہے بڑی غایت ہوگی۔ اور جو بزرگوار
 پیشگی چندہ عطا فرماتے ہیں ادنیٰ خدمات میں کچھ التماس کرنے کی ضرورت نہین ہے۔
 میں نے اس جلد ثالث کو مسطر کو کم کر دیا تھا بہ لحاظ اون تحریروں کے جو شکایتی ہوئی
 تھیں و سبب اسل بعض بزرگواروں کا یہ خیال ہوا کہ تاہرانہ اصول کے لحاظ سے مسطر میں
 کمی لگتی اور قلم کتابت کا جلی کیا گیا ہے تاکہ توڑے سے مضمون میں صفحہ ختم ہو جاوے
 اور حد اصل اب میکز بن اڈیٹر کے پاس باقی نہین ہے ایک بزرگوار نے یہ بھی تحریر
 فرمایا ہے کہ اب اڈیٹر پر موٹا پاچھا گیا ہے یہ سمجھ لیا ہو کہ اب بنیاد جم گئی ہو فریدار
 کافی ہم ہو گئی ہیں کام چلنے لگا ہے اس سبب سے ہوس بڑھ گئی ہے بہر حال اس

خیال کی بزرگوار غلط گذار ہوں اور انکے ان خطبات کو اپنی مالائلی کی یا مدکارین کے لئے

عالمی ہجرت... الحمد لله الذي هدانا لهذا... الحمد لله الذي هدانا لهذا... الحمد لله الذي هدانا لهذا...

یہ نہ سمجھنا چاہئے کہ - رسالہ نصیحتہ الشیعہ

بند ہو گیا ہے اب رسالہ روشنی بھی بند ہو جائیگا - نہیں - رسالہ روشنی
 اس وقت تک بند نہیں ہو سکتا جب تک کہ وہ تینوں جلدوں نصیحتہ الشیعہ کے
 متعلق اپنے فرض کو پورا نہ کر دے اور ابھی تو اسیں جلد نالی نصیحتہ
 کی پوری بحث بھی ختم نہیں ہوئی ہے - جب تینوں جلدوں کی بحث ختم
 ہو جاوے گی اور میں خیال کرتا ہوں کہ شاید ۱۹ء تک رسالہ روشنی
 میں سلسلہ مباحث کا ختم ہو - بہر حال کہی ختم ہو بعد ختم ہی رسالہ روشنی
 اللہ اس طرح دیگر خطرات اسلام کے لئے جاری رہیگا -

نوس

جب کبھی کوئی میرے عنایت فرما رسالہ روشنی کے معاون لکھنؤ شریف
 لانے ہیں تو اس میں میرے قیام گاہ کا نشان ٹھیک نہ معلوم ہونے کی
 وجہ سے میری تلاش میں وقت ہوتی ہے اسلئے گزارش ہے
 کہ میں جناب قبلہ شیخ علی عباس صاحب کیل بائیکورٹ کے دیکھ
 پیر جو چاہ کنکر سے قریب تر ہے مقیم ہوں اور وہیں دفتر روشنی ہے
 علاوہ اسکے میرا مکان قیام قبلہ و کعبہ صاحبان محبت دین دام فیوضہم
 بھی معلوم ہو سکتا ہے کہ ان جگہ حضرات بابرکات کی خدمت میں حقیر
 حاضر ہوتا ہے اور اتفاق سے میرا مقام قیام ان کل حضرات کے
 مکانات کے وسط میں توڑی توڑی واقع ہوتا ہے - والسلام

نور کا رس الہ روشنی بابر اور رسالہ الصغیرہ الشیعہ

عین جز ماہور شائع ہوتا ہے۔

تین روپیہ سالانہ چند ہے۔

جو لوگ شروع سلسلہ سے کل جلدین خریدیں گے ان کے لئے حسبِ بل قیمت ہو۔

بابت جلد اول سلسلہ ۱۸

بابت سہر و معصنہ جلد اول ۱۸

بابت جلد دوم سلسلہ ۱۸

بابت جلد سوم سلسلہ ۱۸

ویلو پے ایبل پارسل صرف لون حطرت کینڈ مین روانہ ہو سکتا ہے کہنگی

بابت کوئی خریدار رسالہ روشنی ہدایت فرمائیں ورنہ درخواست کے ساتھ

قیمت آئے پر تعمیل حکم ہوگی۔

درخواست لکھنو دفتر رسالہ روشنی کے تہہ سے بنام اڈیٹر آئی

حقوق تالیف اس سالہ کے محفوظ ہیں۔

جو حضرات توبہ شاعت رسالہ ہدایت میں کوشش فرماتے

ہیں خدا ان کی توقیقات میں برکت عطا فرمائے لکھنؤ سلیطہ

نے توجہ فرمائی تو اس سلسلہ کے ۱۸۹۷ء میں وہ خرابی باقی تر

جو کمی شاعت کے سبب ابھی تک بظاہر حالت رسالہ میں باقی

مرزا عبدالتقی قزوینی اشرفی

